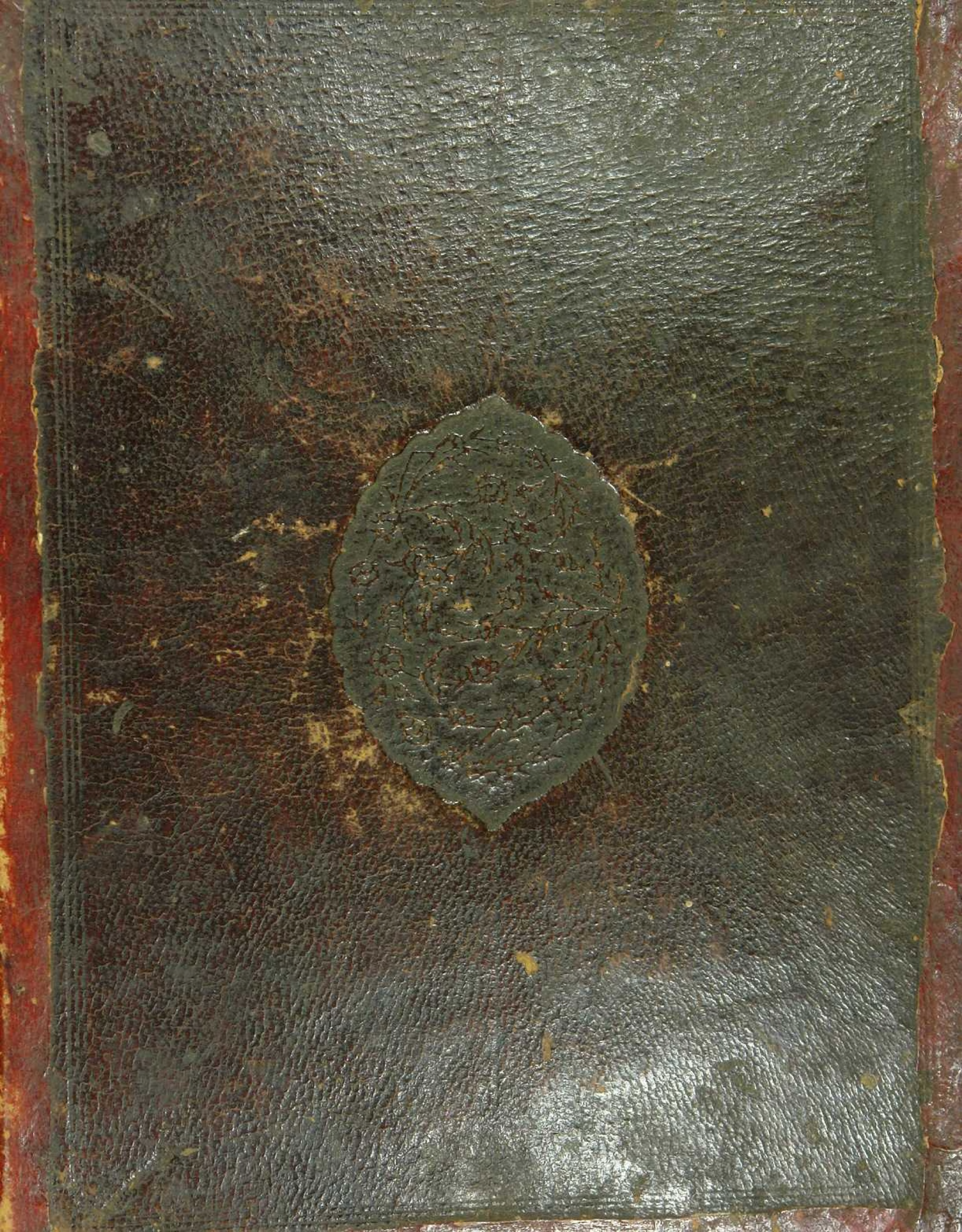


۷۷۱۳

جوزو ع ۲ ۴ کتب

TTTT



مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقعة:	٦٦١٢
العنوان:	مجموع أولاد السيد رطلوت
المؤلف:	المزبعا الحى بك
تاريخ النسخ:	١٢٠٠ هـ
اسم الناصح:	الحمد محمد
عدد الأوراق:	١٠٠
ملاحظات:	



وقال الخليل بن يوسف حين قيل له لم لا تعدل مثل عروايت قد ادرت خلافه افلم تر عدله وصلاحه وقال في جوابهم تباؤروا صبغة امر
 من باب التفاضل الى كونه كاد في ذرة في الزيد والفقير التفرقتم بالجرم جواب الامر وهو صبغة المصالح المتكلم من باب التفضل الى
 اعلمكم معاملة عمر في العدل وفيه اثبات رة الامانة والولاء انما يجوزونه على حسب الحال الرعايا والاولاد هم مساهلون في

صدايق العداوة في الحقيقة الى امره
 والفتاوى في حكم المظالم والقصاص

بعض مشتمل على خلاف الفناء وبعض مشتمل على
 فيه ويوجد بيان او منور خلاصا من اختلاف بغير تكرار في
 وار مير بيان في مورد يوجب ثواب اولونه

في خلاف قول لا يسل خلاف الاضداد في حق الله تعالى
 اليه على منتهى ما يشاء في طاعة
 ولذا قال عليه السلام خلت امي الله ولم يقبل خلافه

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين

مما انعم الله سبحانه وتعالى على عبده الفقير
السيد محمد بن الطاهر محمد بن محمد بن
موسى الارغنى بقلمه

في سائر العبادات الموصولة الى الله تعالى
 في سائر العبادات الموصولة الى الله تعالى
 في سائر العبادات الموصولة الى الله تعالى

الاستعارة التخييلية وذكر في القاضى في تفسير هذه الآية في سورة هود وانما جاز قلبه في السلوى لما فيه
 من معنى العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة التفضيل والاختيار ان من لم يفرق
 المتكلمين المكلفين باعتبار الجنس والفرق فخرى على احسن الحسن والتخصيص على التفرقة والتماني
 مراتب العلم والعمل فان العلم ما يعلم على القلب والمواضع ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان العلم من عظمى ما عظمى
 ثم انه في وسع في طاعة الله والمعنى انكم اكل على ذلك انتهى لكن السوى قال في قوله تعالى وانما
 جاز التعليل اعترض بانه اثبت بهن التعليل لقوله انكم من علماء وفاء في سورة الملك حيث
 قال فيه انكم من علماء جلة واقعة موقع المقصود انما ينافى فضل السلوى المتضمن معنى العلم وليس هذا
 من باب التعليل لانه يخل به وقوع جلة خبر فلا يعقل الفصل عنها بخلاف ما اذا وقعت موقع
 المقصود ليس انتهى فبين كلاميه تناقض صريح اوجب بانه المراد بالتعليل ههنا انه قد يكون
 سبب لما على علمه بالاستعارة وهو العلم وقد انتهى بالسبب وهو السلوى من المسبب
 وهو العلم والمراد من قوله انه طريق اليه تقدير الكلام يسلككم فيعلم انكم من علماء واحاطة سورة
 الملك فهو مظهر على التفسير حيث قال المتضمن معنى العلم فكانه قيل ليعلم انكم من علماء وبين
 التفسير والتقدير بوجه بعيد انتهى وان اردت زيادة التحقيق فراجع الى حاشية السوى
 وقدم الموت مع ان الحياة موقوفة على الموت لانه المسمى من سوى الآية تحريص المكلفين على
 العلم بالحق والى الموت ادى الى هذا المسمى بالجنسية الى الطبيعة فانه نصب الموت بين الدنيا
 ومادة ليس كذا وانما هو في الدنيا من جهة ان الموت هو المسمى بالجنسية الى الطبيعة فانه نصب الموت بين الدنيا
 صاحب السلوى في قوله تعالى انكم من علماء فانه المسمى بالجنسية الى الطبيعة فانه نصب الموت بين الدنيا
 اليك انتهى وذكر في حاشية التفسير ان الموت في الدنيا وبالطبيعة حياة البعث والاول مقدم على الثاني كذا ذكره الشيخ زاده الآية
 من سورة الملك ولكن نقل عن المصنف في حاشيته ما كان الموت عدما عامر شانه الحياة لفسر
 الثاني بالتقدير لانه لا يتصور فيه الثاني انتهى فتدبر **تنبيه** ذكر في حاشية القاضى الشيخ زاده
 اهل السنة والجماعة على ان الموت صفة وجودية وقالوا انه لو كان احرا لم يمتا لا تعلقي بل ظاهري
 والتكويى انتهى كانه قبل لاي مصطلح كانه لا ابتلاء فقال انه انما في منيات ربه جاز بان الموت
 على كونه وعصيانه فاحله جهنم لا الموت فيها فاستخرج ولا يجيى حياة منة الله ومن يات موثقا
 فوعلى الصالحات في الدنيا فانك لهم الدرجات العلى المفاضل المفاضلة جنات عدن تجري من تحتها

قال القاضى في حاشية السوى في قوله تعالى انكم من علماء فانه المسمى بالجنسية الى الطبيعة فانه نصب الموت بين الدنيا
 ومادة ليس كذا وانما هو في الدنيا من جهة ان الموت هو المسمى بالجنسية الى الطبيعة فانه نصب الموت بين الدنيا
 صاحب السلوى في قوله تعالى انكم من علماء فانه المسمى بالجنسية الى الطبيعة فانه نصب الموت بين الدنيا
 اليك انتهى وذكر في حاشية التفسير ان الموت في الدنيا وبالطبيعة حياة البعث والاول مقدم على الثاني كذا ذكره الشيخ زاده الآية
 من سورة الملك ولكن نقل عن المصنف في حاشيته ما كان الموت عدما عامر شانه الحياة لفسر
 الثاني بالتقدير لانه لا يتصور فيه الثاني انتهى فتدبر **تنبيه** ذكر في حاشية القاضى الشيخ زاده
 اهل السنة والجماعة على ان الموت صفة وجودية وقالوا انه لو كان احرا لم يمتا لا تعلقي بل ظاهري
 والتكويى انتهى كانه قبل لاي مصطلح كانه لا ابتلاء فقال انه انما في منيات ربه جاز بان الموت
 على كونه وعصيانه فاحله جهنم لا الموت فيها فاستخرج ولا يجيى حياة منة الله ومن يات موثقا
 فوعلى الصالحات في الدنيا فانك لهم الدرجات العلى المفاضل المفاضلة جنات عدن تجري من تحتها

الدرجات والعدن الا انما هي جنات يقبض فيها تجري من تحتها اي من تحت شجرها الا انها
 خالدية فيها حال والى فيها معنى الشجرة والاسقرار وذلك ان رة الى ما يبع لهم من الفوز
 بما ذكر من الدرجات على جزاء من ترك اي تظهر من ذلك الكفر والمعاصي بما ذكر من الايمان و
 الاعمال الصالحة كذا في تفسير القاضى والايات الفاتحة من سورة طه ولا يخفى ما فيه من الاتقان
 اللطيف قال ابن جرير في المعنى الحكيم في الاقنيس القرآن كلام منتهى وضاحية الحق انه جمع
 على جوارزه كما قال بعض المتأخرين وهذا استعمله السوى في طبعه في خطبتهم والى انهم
 واستنكره قوم جهلا منهم بالنصوص والنفول وقد استعمله النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته وبعثه
 قديما وحديثا ونصوا في كتبهم الفقهية على جوارزه ورسم بعض الحكماء كونه امتناعه بركة
 استعمل ما كان ربه الله ونص على جوارزه عزوا مناهم وقد نقل الشيخ داود المناصلي
 اتفاق الحكماء والى حقيقة على جوارزه وفي شرح مجمع البحرين لابن الساعاتي النصريح
 بجوارزه ولا فرق فيه انه يزداد على لفظ القرآن او ينقص منه او يغير احواله انتهى وما كان
 كل سعادة دينية او دنيوية عاجلة او اجلة واصلة اليها بوسيلة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقد امرنا الله تعالى بان نطيع عليه قال في الصلوة والسلام وانما لم يكتف بالصلوة
 رعاية لظواهر النص وهو صلوا عليه وسلموا تسليما وفي جامع الرموز ان ترك السلام ليس
 بركوه وقد رد على النووي ما ظنه من الكراهة انتهى وعنه ابراهيم النخعي في كبرى السلام على
 الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كما في قنية الحنية وذكر في الاذكار للامام النووي ان في
 انه افراد السلام على الصلوة كترك الاول او مكروه او حرام على الاختلاف انتهى كذا
 في شرح التتميل لمصطفى الدين اللاري وذكر الطيبي في الحاشية ناقلا عن الاذكار اجمعا
 على الصلوة على نبيينا صلى الله عليه وسلم وكذا في سائر الانبياء واعلم انكم استعملوا لا واما
 غيرهم فاجمعوا على عدم الجواز ابتداء وقيل انه حرام وقيل انه مكروه وقيل ترك الاول
 والصحيح انه مكروه وكراهة تنزيه لانه كشرا اهل البوء وقد نهينا عن ذلك وقال
 اصحابنا المعقود في ذلك انه الصلوة صارت خصوصية في السجدة بالانبياء عليهم السلام
 كما انه قولنا عز وجل خصوص باله تعالى فكذا لا يقال عز وجل وان كان عز وجل جليلا لا يقال

لوقته في دار السلام
 للمعاليين

ابو بكر وعلي رضي الله عنهما وسلم وان صح معناه والفقهاء على جوازها جعلوا الانبياء تبعاً لهم في
 الصلوة واحكامها فقال ابو محمد الجويني هو مثل الصلوة لا يستقل في الغالب غير الانبياء سواء
 كان حياً او ميتاً لا يقال على عليه السلام انتهى وذكر الطيبي ايضا عند شرحه قوله صلى الله عليه
 وسلم نعم جعل الله رجل ذكرته عنده فلم يصل على الحديث وقد تقرر ان قولهم نعم الف جعل
 فلان كناية عن غاية النزل والهوارة وان الصلوة على النبي عليه السلام عبارة عن تقطيعه وتجيده في
 عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم او جب الله تعالى تقطيعه ورفع قدره في الدارين ومن لم يعظم اذله الله تعالى
 واهانه فاطمعه بعد من القائل بل المؤمن المستقر ان يتمكن من اجزاء كلمات ممدودة على ش
 فيفوز بعشر صلوة من الله تعالى وجل ويرفع عشر درجات له ويخط عن خطية عنه ثم لم
 يفتن من يقوت عنه حقيقته باية يحقره الله تعالى ويضرب عليه النذل والمكنت وباء بغضب
 من الله تعالى ومن هذا القبيل عادة اكثر الكتاب ان يقتصر في كتابة الصلوة على الرموز **واسم**
 ان كتابة الصلوة في اول الكتاب في ابتداء تدوين الفقه والحديث ما كانت بل حدثت
 في النسخ والاية العباسية كما ذكرنا في عياض وعزها ونزاد في كتاب البخاري وعزها من القرأ
 عارياً عنها وانظر انهم كانوا يكلفون باللفظ كما ذكرنا في الحرف في الارى في شرح الشامل **قول**
 وفي هذا الاعتذار فوات حاف حديث من صح على في كل كتاب لم تنزل الملائكة تستغفر له ما دام
 اسمي في ذلك الكتاب وهذا الحديث المذكور في شرح كتاب الشافعي في حقوق المصطفى
 واهل بيته ايراد على المصنف وجواب عنه كما لا يراد على الرمزي في الشامل والباب عنه حيث قلنا
 في شرح الشامل مصحح الدين الارى والمصنف اخرج في جامع حديثاً هو ان كل خطبة ليس فيها
 تشهد فمضى كايدي الجرماء فلا بد من ترك التشهد هنا من نكته ويحكم المراد بالخطبة الفاظ
 مخصوصة لا الكتابة ولذا مفتحة كتب السلف خال عنه وقيل المراد بان تشهد الصلوة وانما في
 بعد عن اسم ان الصلوة هي لان الدعاء وطلب الرحمة او التعظيم وان كانت مبدوءة
 بالقرآن لم ينعظم في الدنيا باعلاء ذكره وانما في شريعت وفي الامرة تضعيف اجاره و
 تشفيح في امته ومعنى السلام جعل الله المصالح كل مكره كما في جامع الرموز ذكر في شرح
 الشامل على القاري قول بعضهم معناه السلامة عن الافات والآلام الواقعة على عباده متعفف

صنيف لما في الصحيح من الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل انتهى كلامه **اسم** هذا تنويه
 لربنا الكريم واجمال باقتضار اسمه الشريف المودع بغاية بناه المغنية عن التفسير **اسم**
 انه خبر لمعطوفين وجاز ان يجوز خبر الثاني واما خبر الاول في ذوق عند سيبويه وقيل يجوز العكس
 وهو على الابقين عطف عليه والذين اتبعوا عطف على مرفوعه في التفسير تغير احوال على المقنن
 منه مجتهد فان قوله على والابقين عطف عليه مبتدأ جزمه رضى الله عنهم وما عطف عليه فاعلم
 هنا جريان ذلك الاواب على المقنن هو اعلم من بعث اليهم بقصد يقينهم وتكذيبهم وفي انهم
 وصلوا اليهم وهو حال مقدرة ومبشرا ونذيراً وداعياً الى الله اى الى الاقرار به وبشواحيده وبما
 الايمان من صفاته باذنه بتبسيه اطلق له حيث انه من اسبابه وقيد به الدعوة الى الله بانه
 امر صعب لا يأتى الا بمعونته من جانب قدسه وسراجا مبريراً يضيء به عن ظلمة الجهالة و
 يقتبس من نوره النوار البصائر الكلى في تفسير القاري هذا مقتبس من قوله تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك
 في هذه الاية ذكرنا في عياض في الشافعي جمع الله تعالى في هذه الاية خبرين بامه الاوصاف المحمودة
 فجعلت هذا على امته لنفسه بابل اعلمهم الرسالة وهي من صفات الله عليه السلام ومبشرا لاهل طائفة
 ونذيراً لاهل معصيته وداعياً الى توحيد وعبادته وسراجا مبريراً يهدي به الى الحق انتهى والاية من
 سورة الاحزاب وعلى الابقين الاولين من المهاجرين وهم الذين صلوا الى القبليتين او الذين
 شهدوا بعدوا والذين اسلموا قبل الهجرة والامصار اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا اسبغة
 او اهل العقبة الثانية وكانوا سبعين او الذين امنوا حين قدم عليهم ابو ذرارة معصب
 بن عمار والذين اتبعوهم **اسم** الاصفور بالابقين من القبليتين او من اتبعوهم بالايام
 الى يوم القيمة رضى الله عنهم بقبول طاعتهم وارتضاء اعمالهم ورضوا عنه بما نالوا من النعم الدينية
 والدينية واعلمهم جنات تجري من تحتها الانهار وفي الكواشي اهل كثير بزيادة من وصفى القاري
 ومن بقى غيرهم وفيه الناء خالدين فيها ابداً بلامهاية كل ذلك مذكور في تفسير القاري والوجود
 والكنف والكواشي وحمل الخلود على انه الطويل لما يجوز في الاية التي لم يقيده بالابدواها الاية
 التي فيها الخلود المقيد به فلذلك اعرف في قوله وذكر في تفسير الكواشي والابقين الاولين من
 المهاجرين والامصار هم الذين صلوا مع رسول الله عليه السلام الى القبليتين او الذين تابعوا رسول الله صلى

الشارة
 في قوله تعالى
 يا ايها النبي
 انا ارسلناك
 في هذه الاية
 ذكرنا في عياض
 في الشافعي
 جمع الله تعالى
 في هذه الاية
 خبرين بامه
 الاوصاف المحمودة
 فجعلت هذا
 على امته لنفسه
 بابل اعلمهم
 الرسالة وهي
 من صفات الله
 عليه السلام
 ومبشرا لاهل
 طائفة ونذيراً
 لاهل معصيته
 وداعياً الى
 توحيد وعبادته
 وسراجا مبريراً
 يهدي به الى
 الحق انتهى

السلامة في كل وقت وكل مكان
على طرازه الذي يتبعه في كل
سنة في كل وقت

[illegible]

منه إلى الخليفة منعه
منه إلى الخليفة منعه

فأنتباهه فذكره

من شرح الحديث ويطلق على العادة السيرة والقهر والقضاء ولكم والطاعة والحيال والجزاء
ومنه ما نك يوم الدين كاتنين تداء هذه المعاني ما ذكر في فتح المبين ثم قال والمراد هنا الملة وهي ما
الاسلام ثم رواية هذا الحديث المذكور ههنا موافقة من جميع الوجوه لرواية ما هو المذكور في المش
لكنه خالف لما ذكره المصنف في الطريقة ولما ذكره النووي ايضا في الاربعين وفيه ايضا روايات اخر
على ما ذكره بعض شراح الطريقة من انه والحديث رواه الشيخ عنه مصدرا باهنا ورواه ابو داود
بتكرار ابن الدين النصيحة ثلث مرات ورواه الترمذي عن حديث ابن هبيرة بالكرير ايضا ومنه
انتهى وقوله النصيحة هي لغة الاخلاص والتصفية ثم نصحت له القول او اكل فخلصت ونصحت
المصل صفيته او م النصيحة بفتح النون وهي البلاطة والمنصحة الابرة والنصاح الخيط وانصح الخياط وهو
ونشرنا اخلاص الراي من الغش للمنصوح وايضا مصطلحه ومن ثم كانت هذه الكلمة مع وجازة
لفظها كلمة جامعة معناها جازة لغير المنصوح له ليس في كلام العرب اجمع منها ومن كلمة الفلاح
في الدنيا والآخره هذا زبدة ما في فتح المبين قبل هذا الكلام مدار الاسلام لانه النصيحة هي
ارادة الخير كذا في مبارق الانوار قالوا لمي يارسل الله فيه شارة الله للعالم ان يكل منهم ما يلقه
الا سامع فلما يري له في ابيانه حتى يات له يشوق لفسح اليه فيقول اوقع في لفته مما تحب
من اول وهله كذا في فتح المذكور قال الله من نصيحة مثا الايمان به والاخلاص فيما امر به والرسول
نصيحة تقديره بكل ما علم خبيته به واجبا وطريقة والحجابه نصيحة الاعتقاد به بانه كلام الله تعالى
والعمل بحكمه والتسليم بعت به وفي الحقيقة هذه النصائح راجعة الى العبد ولا تامة للمسلمين
وهم الخلق ونوابهم نصيحتهم طاعتهم في المعروف وتبجيلهم عند الغفلة وعامتهم نصيحتهم في هذه
المسلمين وفي المضار عنهم وجلب المنافع اليهم بقدر الوسع كذا في مبارق الانوار في شرح
مش رقا الانوار فخصر النبي صلى الله عليه وسلم قوام الدين وعاد الشريعة ومعظم كل شيء معرفة فالحق في
كذا في فتح المبين على النصيحة بناء على المعروف بل اني اقول ان جعل مبتداه مقصور على
كما عرف في قوله وبالله فيه اي في الخصم حيث كرر ما قلنا ثم قال صاحب فتح المبين بل المصنف
نظر الى ما سطره في معنى النصيحة كانها لم يبق من الدين شيء انتهى ثم ذكر معناها لانه ونشرنا
على نقلنا منه ثم فصل قوله ته مثا بالايمان به ونفي الشريك عنه وترك الاطاعة في صفاته ووصفه

[illegible][illegible]

ان الصبي ملكي فاما ما بينه وبينه
السلالة والاقتداء فهو مني
والعليه السلام

جميع صفات الكمال والجلال وتنزهه عن جميع النقصات وما لا كال فيه من الاوصاف والقيم بطلته
والجنت من معصيته والطلب والبغض فيه ومولاة من اطاعه ومعاذة من عصاه والرجبة في خايه والبعد
عن من خطه والاعتراف بنعمته وشكره عليها والدعاء الى جميع ذلك وتعليمه والاخلاص فيه له عز وجل
وصفته هذه الاوصاف راجعة الى الله في نفسه لصفه لا في غيره والافضل عن غيره في نفسه النقص في نفسه
الواجبة من ذلك المذكور في شدة علانية الناصح بايضا رغبة الله في نفسه لصفه لا في غيره والافضل عن غيره في نفسه
عليه واجتنابه جميع ما حرمه والنافلة ما عدا ذلك وكل ما به مفرد مضاف فيهم لانه الكتب المنزلة
بانه يؤمن بانها من عند الله وتنزهه عن غيره القادر بانه لا يشبهه شئ من كلام الخلق ولا يقدر احد منهم على الاتيان
بمثل انقص سورة منه وبانه يتلوه جميع تلاوته في شؤنا وتدبره ورعايته لما يجب له مما اتفق عليه القراء
ويثبت عنه عندنا ويل للخرين وطعن الطاعنين ويصدق جميع ما فيه ويقع على الحكامه ويتفهم امثاله
وعلمه وينشرها ويبحث عن غوامضها ومفوضه وناسخه ومسوخه وحطه ومقيد وطاره وحبل
وخو ذلك ويعتني بمواعظه ويفكر في حجابيه ويحل حكمه ويؤمن بمقتضاها مع التنزيه عما يوجب ظاهره
مما لا يليق بتعظيم جلال الله في كماله على قوله الجاهلون والظالمون علوا كبيرا ويمسك عن الخوض
في تفسير عالم يحتمل فيه الالوه ويدعو الى جميع ذلك ويخضع عليه ويرغب الناس في ما يقتضيه
اليه والمرسوله صلى الله عليه وسلم بتصديق رسالته والايان بجميع ما جاء به وطاعة في امره ونهيه
ونصرة دينه وحياته وميتاته ومواد من عاده وموالات من والاه واعظام حقه وتوقيره
وجنسه سنة بنشرها وتصحيحها ونفي التهم عنها وانتشار علومها والتفقه في معانيها و
الامسك عن الخوض فيها لغير علم والدعاء اليها والتسلط في تعليمها واظهار اعظامها واجلالها
واجلال اهلها من حيث انتسابهم اليها والادب باداب عند قرائتها وحجة آله واصحابه وجانبه
من ابتدع في سنة وانقص احكامها وصحيتها والدعاء الى جميع ذلك ستره وعلانية وعدا ظاهرا وباطنا
والالوه المسلمين وهم للنفاء ونوابهم بطاعتهم فيما يوافق الشريعة الحكيمة كالصلوة خلفهم والجهاد
معهم واداء الصدقات اليهم انه يطلبها او كانوا عاديين وترك لظروف عليهم وان جاوروا و
الدعاء بالصلاح لهم ومعاونتهم عليه وتبشيرهم به والذكير بهم بآله واحكامه وحكمه ومواعظه لمن يرفق
وتلطيف وعلماهم بما غفلوا عنه ولم يبلغهم في حقوق المسلمين وتالف قلوب الناس لاطاعتهم وعدم

وقد روي في بعض النسخ قوله تعالى ولا تأخروا عنه قول الله تعالى ولا تأخروا عنه
تقديرا لما في قوله تعالى ولا تأخروا عنه من تأخير ما في قوله تعالى ولا تأخروا عنه
والصلاة فاما قوله تعالى ولا تأخروا عنه من تأخير ما في قوله تعالى ولا تأخروا عنه
ما في قوله تعالى ولا تأخروا عنه من تأخير ما في قوله تعالى ولا تأخروا عنه

عدم اغرائهم بالثناء الكاذب عليهم والعلما بقبول ما رويوه وتقليد لهم في الاحكام والآداب
الظني بهم واجلالهم وتوقيرهم والوفاء بما يجب لهم على الكافة من الحقوق التي لا يخفى على المؤمنين
وعامتهم بارتدادهم لصلواتهم في امر آخرتهم ودينهم واعانتهم عليها بالقول والفعل وستر
عوراتهم وستر خلاياهم ودفع المضار عنهم وجلب المنافع اليهم وامرهم بالمعروف ونهيهم
عن المنكر بشروط الموفرة في عملها وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وتفهيمهم بالموعظة الحسنة وترك
عنهم ومسامحةهم وان يجب لهم ما يجب لنفسه من الخير ويكره لهم ما يكره لنفسه من الشر والذب
عن اموالهم واعراضهم وسترهم على الخلق جميع ما حرم في تفسير النصيحة افتداء عما كان عليه السلف
رضي الله عنهم من منكر من بلغت به النصيحة الى ان اخبرت بنيها ولم يبال بذلك وكما السلف
اذا ارادوا النصيحة احد وعطوه ستره حتى قال لبعضهم من وعظ اخاه ستره في نصيحتي ومن وعظ
على رؤس الناس فاني ووجهه ومن نكح الفضيل المؤمن يستر وينصح والجاهل يهتك ويعتر
ثم اني قد جئت عينا وقد جئت على الكفاية كما يعلم من اقوالها التي ذكرناها في شروط وجوبها
بقسمه ان يأس خوف ضرره في نفسه او ماله لا العلم بقبول نصيحتي لما حرموا به من وجوب الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر وان علم انه لا يسمع له ومنه ثم يندب السلام ولو علم انه لا يسمع له
في فتح المبين وفيه مخالفة لما في العقيدة المصنوعة من انه شرط ان لا يودي الى الفتنة وان يظن
قبوله انتهى ولما في فتاوى قاضي عيسى من كتب فروغنا انه اذا رأى الرجل منكرا وهو يعلم انه
لونها هم قبلوا منه لا يسمع له يكت وان كان يعلم انه لو نهاهم لا يسمعونه وسعد ان يتركه والنهي
افضل وان علم انهم يفرطونه ويستمون وسعد ان يتركه انتهى وفي نصاب الاختاب المنطوق
اذا علم انهم يسمعون كلاما يجب عليه ان يأمرهم وينهاهم والافلا واما المنصوب فان علم
انهم لا يسمعون يجب عليه الامر لانه يقدر على الجبر على الانقياد بخلاف المنطوق انتهى فالقفا
القفا هذه سبعية رسالة منظومة اتي شتملة على اصول الدين والاصل ما بينني عليه غيره و
المراد بهن الاحكام الشرعية التي تتعلق بالاعتقاد ويسمى بعلم التوحيد والصفات
وفروعها والمراد منه الاحكام الشرعية التي تتعلق بكيفية العمل ويسمى بعلم الفقه فالمراد
منه رجاء ان يكون من الناصحين وكسبتنا بالتركيب ليعلم لقهرها وهي الرسالة التي يقال لها بر كوي

ان الله تعالى لا يسمع له
على الكفاية من قبل الله تعالى
عينا مسته

رسالة هي الآن وهذه الرسالة الفاضلة التي كتبت في السنين التي مضت في الرهاجرة وبيننا في
 آخرها ما يجب من الوضوح والبرهان في كل ما ذكرناه من الامور التي هي في جنس الايمان
 كما في جامع الرموز او بسبب عطف على ما يجب وما هو المستوفى عطف على ما هو المستحب عطف
 على المستوفى في حال الاستقصاء متعلق بالمستوفى وما بعده على سبيل التنازع وما بعده عطف على حال
 وما ينفع الموفق عطف على ما هو المستوفى من الصدقة وقرأة القرآن والدعاء عما يابى لما يجب وما
 عطف عليه ثبت خبر او اقر قال على القاري في شرح اصول الحديث وعلم ان الفقهاء يستعملون
 الاثر في كلام السلف والظاهر في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لا يجوز الحديث عن النبي عليه السلام
 والاشراخ منها وهو الاظهر انتهى لكن الغرض من كلام المصنف هو الاول والقرارة انما هي الرؤية هي
 بصرية في هذا النوع اي في بيان الوضوح والبرهان في كل ما ذكرناه من الامور التي هي في جنس الايمان
 كثيرة لم يجد لها فضلا ولا سندا في كتب معتبرة بل وجدنا بعضها في بعض هذه الامور الكثيرة فالحال
 لما عليه الا انه لم يرد في رحمهم الدفاع عنها وانما هي على ما سندها في احوال الفقهاء
 ثم لما رأيت الرواية عليه اكثر الناس هذا شروع في بيان سبب تأليف الرسالة التي
 نحن في صدرها نشرها قلوبهم في سبب تأليف الرسالة التي
 كان في حوزة القلب مثل في سورة من الاعتبار والاعتناء وعدم التأخير من الآيات والدلائل
 تثبتية شهادات قلوبهم وبنوتها من الاعتبار والاعتناء وعدم التأخير من الآيات والدلائل
 الموجبة لقبول الحق في حال الجلالة الى القوة والصلابة والامتناع من التأخير من مؤثر خارجي قوي
 كالجاذبة في القوة او القوة منها والمعنى انما في القوة او القوة منها والمعنى انما في القوة او القوة منها
 او انها مثلها او مثل ما هو منها قوة كالجاذبة في القوة او القوة منها والمعنى انما في القوة او القوة منها
 والهاء ما لتفريع ما يتبين لها على ذكرها في القوة او القوة منها والمعنى انما في القوة او القوة منها
 كما في قولك امرضه فهو كالورد واما للتفصيل كما في قولك اجعل ربك فالعبادة هي له واما لم
 بقول اقر في اشتراكه في الدلالة على اشتداد القسوتين واستحالة المفضل على زيادة كذا
 في التفاسير ولا يخفى ان ما ذكر في تفسير الآية التي في سورة البقرة من انه او التخيير او التردد بين
 انهم عرف حالها شتمها بالجرادة او جازا من غيرها شيئا بالجرادة او قال اي في شتم الجازرة

بما ذكرناه من الامور التي هي في جنس الايمان
 كالجاذبة في القوة او القوة منها والمعنى انما في القوة او القوة منها
 او انها مثلها او مثل ما هو منها قوة كالجاذبة في القوة او القوة منها
 والهاء ما لتفريع ما يتبين لها على ذكرها في القوة او القوة منها
 كما في قولك امرضه فهو كالورد واما للتفصيل كما في قولك اجعل ربك فالعبادة هي له واما لم
 بقول اقر في اشتراكه في الدلالة على اشتداد القسوتين واستحالة المفضل على زيادة كذا
 في التفاسير ولا يخفى ان ما ذكر في تفسير الآية التي في سورة البقرة من انه او التخيير او التردد بين
 انهم عرف حالها شتمها بالجرادة او جازا من غيرها شيئا بالجرادة او قال اي في شتم الجازرة

من الجازرة على ذكر في تفسير القاضى والى السوء وفي ما توهم من ان يقال ان كلمة او بلسانك غالباً وانك
 لا يتصور محم هو علم الغيوب الذي احاط بكل شيء على ما وجه استعمال كلمة او بهت ووجه الرفع انك
 ليس من اصليها كلمة او فانها لا احد الشئيين ولا يلزم ان يجوز استعمالها للاحد الا من ابراهم الامر على ان
 وتلك كلمة من انتفاء انك من المتكلم في تعيين احد هما الصواب والحق وقد عجز المتكلم عن
 الحق طلب فيها بيان انه معيب في اختيار كل واحد من الامرين وليس له الا ان يترك المفضل على ما ياتي بهما
 جميعا في التخيير وقد عجز الحق اباة كل واحد منهما فله ان ياتي بكل واحد منهما مستغفراً من المفضل على ما ياتي بهما
 الاخر وان ياتي بهما جميعا كقولك جالس الحسن او ابن سيري وغير ذلك من الاشياء وانما في كل واحد
 الحق الا بلسانك الحق بهت فلا حاجة الى حمل او على التخيير او التردد وهو قوله وذكر الكوفيين ان كلمة
 او معنيين احدهما كونها بمعنى الواو وثانيهما بمعنى الالف واشاره الامام الواحدى في الكوط
 بل راي على قلوبهم ما كانوا يكسبون الظاهر عطف على قوله قلوبهم فاسية فيقولوا ضربا عن
 ف وادى الى ان القلب الذي هو ملك امر البدن كله اذا حصل كله واذا فسد
 كله الى ما هو شتمها من رشح في ملكها فيه وكلمة جازا زان يجوز مصدرية وان يجوز موصولة وارجعها
 خذوف وحملها على التقديرين الرفع على القاطنة اي غلب على قلوبهم كسبهم او الذي كانوا يسبون
 قال القاضى في تفسير الآية التي في سورة التطفيف بان غلب عليهم معرفة الحق والباطل فانه في سورة
 الا فخر بسبب حصول الملكات كما قال عليه السلام انه العبد اذا اذنب ذنباً حصل في قلبه نكته
 سوداء حتى لو قلبه والبرين الصدا انتهى وفي حاشيته عصام الدين راي على قلوبهم انه
 ركب على قلوبهم واستولى ورسخ في قلوبهم او ذهب بقلوبهم على طريق الحق فحقى الاخرين
 على في موضع السناء او في ولا ضير في وقوع بعض الحروف موضع بعض والصداء كالوسخ
 وزنا وجمع انتهى ونحو اليه هيرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه العبد اذا اخطأ خطيئة نكت
 في قلبه نكته فاذا نزع واستغفر فضعت قلبه وهو الذي قاله تعالى بل راي على قلوبهم ما
 كانوا يكسبون اخبره الترمذى وقال حديث حسن صحيح كذا نقل عنه ثم انه راي في الحديث المذكور
 في بعض التفاسير خالف لما نقل عن المصنف وما ذكر في تفسير القاضى والى السوء فقال الكواشي
 قال صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن اذا اذنب كانت نكته سوداء فانه تاب واستغفر في قلبه صفى قلبه

البرين بالفتح كوكلة هي زيادة او كوكبة
 ومن كوكبه قوله تعالى راي على قلوبهم ما
 سواد القلب الضمى
 الرين طبع والذين يقال راي على قلبه رينه رينا
 والبروناني غلب جوهره مشبه لهما
 كوكبه في قوله تعالى راي على قلوبهم ما
 كوكبه في قوله تعالى راي على قلوبهم ما
 كوكبه في قوله تعالى راي على قلوبهم ما
 كوكبه في قوله تعالى راي على قلوبهم ما

بعد بيان اوصافه في لقبه والتعريف بكونه الحق لا اله الا هو والاشهاد بالقبض ليقال اشهد جلد الرجل ان قبض
 قبض شديدا وتركيبه من القبح وهو الاويم الياسم قد نعم اليه الراد ليظهر ربا عيا والاعلى من زائر
 بقا اشعر جلد وقفت شوه اذا ارضى له خوف شديد منكر باطل واهم بفتنة والمراو اما بيان
 اخراطينتهم بطريق التفتيش والتقصير او بيان حصول تلك الحالة وعروضها لهم بطريق الحكمة
 والمخاض انهم اذا سمعوا بالقراءة وفراغ وعين احسانهم بهيمة وحشية تقتصر منها جلودهم
 واذا ذكروا رحمة الله تعالى بتدبير خبيثهم رجاء وريبتهم رغبة وذلك قوله تعالى ثم ليس
 جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله الى كانه مملوكة الى ذكر الله تعالى وانما يصير بها ايزان
 بانها اول ما يخطر بالبال عند ذكره في ذلك اي الكتاب الذي يشرح الواله هو الذي يهديهم
 في اي يهديهم لعرف مقدوره الى الابداء بتأمل في ما في قصصه من شواهد الحقيقة
 ولا يملك من عند الله تعالى ومن يفتل الله اي يفتل في الضلالة لعرف مقدوره الى الابداء بتأمل في ما في قصصه من شواهد الحقيقة
 على غير ذلك بالكلية وعدم تأثره بوعيد ووعده اصلا او من يفتل في ضلاله من بعد ما يكتسبه
 من ورطة الضلال وقبل ذلك الذي ذكره من التوبة والرجاء افر يهواه الله تعالى يهدي بركه
 الا فر من ان عباد الله ومن يفتل في ضلاله من بعد ما يكتسبه من ورطة الضلال لعرف مقدوره الى الابداء بتأمل في ما في قصصه من شواهد الحقيقة
 قاله ما ومن مؤثر في شئ قط وكل ذلك في تفسير الى السور قال ابو سعيد اذا اشعر جلد بعد
 من حشيت الله تعالى حرته الله تعالى انما قاله فتادة هذا لغت اولياء الله في نعمتهم الله تعالى
 بان تقتصر جلودهم وتطمع في قلوبهم بركه الله ولم يفتلهم بذهاب عقولهم والفتن عليهم
 انما ذلك في اهل البديع وهو من الشيطان او قال قلت جفوني اسم بنت ابي بكر كيف كان
 اصحاب الله عليه السلام يفتلونه اذا قرئ عليهم القرآن قال كانوا في نعمتهم الله عز وجل تدع
 اعينهم ولتقتصر جلودهم قال قلت لها اناس اذا قرئ عليهم القرآن خضعوا احداهم
 مفتحة عليه فقالت انما ذابها من الشيطان الرصيم عن سعيد بن عبد الرحمن بن جهم ان ابن عمر
 مر برجل من اهل الواق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن او سمع
 ذكر الله تعالى سقط قال ابن عمر انما يفتل الله تعالى وما سقط وقال ابن عمر ان الشيطان يفتل
 احداهم ما كان هذا اصنع الصبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا ذكره صاحب معالم القرآن الآية

في التوبة بالقبض في السور والاشهاد بالقبض

في التوبة بالقبض في السور والاشهاد بالقبض

في التوبة بالقبض في السور والاشهاد بالقبض

في التوبة بالقبض في السور والاشهاد بالقبض

الآية من سورة الزمر وقد ورد الى اشارة في لابل عطف الاموافقة ولا يوافقني الام افق
 قيل سمع من المص ان المراء منه عطاء الله جللي وهو فوا جز سلطان سليم فانه المروم انما
 ويؤيده ما نقل من زيل الشهابي ومصلح حينه وبين المراء عطاء الله حجة اكيدة ومودة اكيدة فاقبل
 بحسن الالتفات عليه بذكره في قصبة بركة وفوقه تدرج باليه وعين اليه كل يوم ستين
 درهما فكان رحمه الله يدرسي تارة ويلفظ اخرى بما هو اليه واحرى انتهى اذ انما مستغرق في لقائه
 وفيه اشعار بتبشيره المصلح بفرق البحر وفي القاموس والنفقة بالكلية المارة كالنعم في الغم والنعمة
 بالفتح ممدودة والاسم النعمة بالفتح انتهى ومتفق وهن الكلية مأخوذة من عدت السيف جلدته
 في خلافة وفي فلك اشعار بتبشيره المصلح بالسيف في حدة الطمع وقطع الشكك وهن
 التذكرة جائرة لمرغيب تفتيف بالالة وفي الكشاف وواحد الآلاء الى خوفه واناء
 وضلع والضلوع وعب وعباب وفيه كاشية في الرجاء الا الله نعم الله واحد بها الى
 انتهى جراه الله تعالى على انما على من قبله جبر او صانه على بيته سر او جهرا والى
 دعائه وحسب انما اضافة النعم الى المستر بكونه بخلافه كسب والافطحة النعمة من الله تعالى
 كما قال الله تعالى وما يكمن في نعمة في الله سبحانه حقيقة ان الله تعالى انما كتب صفوات ردة
 رسالة في هذا النسخ اي في قوله اصفاء ما قبلها فيها علاجات واة القلب باذن
 الله تعالى كتبت هذه الرسالة جواب لما الى ادت كتابتها بقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة
 فليذكر العباد في قوله الآتي للتعقيب ويحتمل ان يكون كتبت على ظاهره فينبذ الى التفصيل وعلى
 التقديرين المتبادر من السياق ان يكون وضع الوباحة بعد التفتيش للتركيب صليلا للصدور
 هذا مع ما عطف عليه غايته للتأليف وجلاء للقلوب وبهذا الاعتبار كما اسيرها مطابا
 على سماعها فانه رحمه الله معرج بهم جلاء القلوب تلك الرسالة في بعض قصائده وزجرة
 لنا يوم الدين اي لئلا يؤلم لا يفتع حال ولا يفتع بدل او بيان ليوم بطريق الاقنيس تأكيد
 او تمهيد لما يعقبه من الاستغناء من هم الا فاعيل اي لا يفتع حال وان كان مصر وفان الوينا
 الى وجه البر والبركات ولا يفتع وان كانوا اصلي مستأهلين للنعمة في احد الا ان الله
 يقبض عليهم من مرضي الكفر والنفاق ضرورة اشراط لرفع كل منهما بالايان وقيل هو استثناء

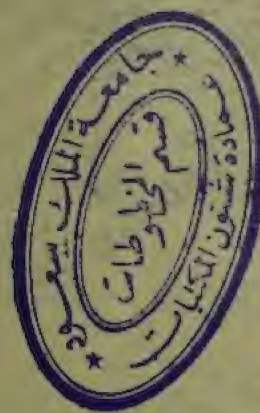
في التوبة بالقبض في السور والاشهاد بالقبض

في التوبة بالقبض في السور والاشهاد بالقبض

في التوبة بالقبض في السور والاشهاد بالقبض

من فاعل ينفع بتقدير المضاف الى لا ينفعه ان الامال من او يتوكل من الله بقلب سليم حيث انفق
 حاله في سبيل الله وارسله بينه الى طريق وصرفهم على الخير وقصد بهم ان يكونوا عبادا لله مطيعين
 شغافا له يوم القيمة وقيل المضاف المذوق ليس من قبيل المستثنى منه بل بقرب الاعتبار
 الى الاحوال من الله بقلب سليم على انها عبارة عن سلامة القلب كانه قبل الاستسلام قلب
 من الله تعالى وقيل المضاف المذوق مادل عليه الحال البتة وهو الغنى وهو المستثنى منه كانه قبل
 يوم لا ينفع غنى الاغنى من الله الآية لا ينفع المراء في دينه سلامة قلبه وقيل الاستثناء منقطع و
 المعنى ولكن سلامة قلبه تنفعه كل ذلك زيادة ما في تفسير القامح واليه السجود والايان من سورة
 الشعراء وسيدة الرحمن رب العالمين والاسماء وفي اختياره من بين الاسماء الى الله
 محيا الى ترجمته ربه اختيار الاطفال في جميع الاحوال لعلنا برحمته مخلصين الى جنة وفضل نفعه
 اشارة الى اننا قد اختارناه في واصلنا لا على طريق الوجوب عليه والى اياه وتقدير
 بلية بكلمة الرجاء لا ينافي لظن المستفاد من تقديم المفعول وارادت عطف على كبرت ان ارسل
 نسختها الى ذلك المولى المشير مكافاة لبعض نعمه هذا مع ما عطف عليه غايته تلك
 الارادة والظاهر اللطيف الرفيع والحق في لونه واما اصطلاحا عندنا فخلق القدرة على الطاعة
 وعند المعتزلة الامر بالمقرب الى الطاعة كذا في تفسير القامح في صدر الدين زاده والمراد
 بهن المعنى اللغوي وجازاة الشيء قليل من معروفه واساءه عطف تفسيره للتقدير والتاكيد
 استقلا لا بقوله عليه السلام من اتى الله على صفة الجاهل معوف قائم مقام فاعله فيكاف به
 اي بالمعروف ومن لم يستطع المكافات فليذكره اي بالغير فان من ذكره فقد شكره ان شكر
 الناس له في شكرهم للناس لا يشكر الله من لا يشكر الناس رواه احمد بن محمد بن حنبل رحمه الله
 احد الفقهاء الجليلين والائمة المتبوعين روى عنه احمد وعنه ابي حنيفة ومسلم والبوداود
 وابنه ومات في الرابع من سنة احدى واربعين ومائتين كذا في فتح المبين لابن هجران
 من توضيح المقام في يدق في الاوصاف فتقول على ما ذكر في فتح المبين ان كل ما يصل الى الله
 من النفع ودفع الضرر منه تعالى كما قال الله تعالى وما يكمن نعمة فمن الله اي اما ظاهره او باطنا كالخلق
 واما باطنا كالواصله من غيره ظاهره فانها في الحال لها ولد اعني الانعام في قلبه بها لكن لما حوت

جوت على يدية استحق لوع شكرها واما حقيقة الشكر فهي له تعالى فقط لانه المنعم بالحقبة فكبرت
 اول الانصاف انما هو ما عطف عليه على الظرفية واما التنوين فيه مع انه افضل التفصيل بدليل الاول
 والاوان كالفظة والا فانها ههنا ظرف بوجه قبل وهو منصرف لا وصفية فيه له صلواتها
 مع ما قال في الصحاح اذا جعلته صفة لم تعرف لقول القيد عاما اول من هذا الموضع وفي الثاني من قبل
 هذا الموضع في التلويح ما يبرهنه الدنيا ويرى في الامثلة وما ياتى لصاحبه جمع نصيبه فوسمى معناها
 في صدر الكتاب ومما عطف جمع موعظه وفي القاموس وعظه وعظا وعظا وموعظه وذكره بما
 يلحق قلبه من الثواب والعقاب فالقظة انتهى وثالثا حاله لوع انصافه في ذلك المولى المشير
 وراى ما يتعلق بذكر المولى وقام ما يلزم اي ما يلزم من الوصايا او يجب وما ساء ما
 يسق او يجب في حال الانحصار والجملة وقد سبق ما يتعلق به من المعنى اللغوي وساء ما
 ما ينفع المولى مما ورد فيه خبر او اثر وقد سبق ايضا بعض ما ينفعها وضمنها الى الرسالة في
 اجزاءها المذكورات السبعة والى ثمة والى عطف على جملة ذكرت بذكر سورة ربه الله تعالى
 وسبقها وعطفها على تفسيره وقدمت وجهه على عطفه على انفسه ثم انفسه ثم انفسه
 الى جميعها الدم وعليه لا رادة الانتقام واذا اسند الى الله تعالى ربه المتبني الغاية وهو
 الانتقام كذا في حاشي القامح للمصنف تعالى لا حال من فاعل ضمنا بحسن الى ثمة وخير العاقبة رزقها
 الله تعالى وايكم الى حال حسن الى ثمة وخير العاقبة اي اي وايكم رزقا الله هو البصر الرحيم الرحمن
 الى كثر الرقة الذي اذا جددنا بواذا سئل اجاب كذا في تفسيره الى السجود وهذا بعض
 الآية من سورة الطور والود ومنه الواو اداة ما ينفع لا العوض ولا العرض كذا ذكره في حاشي
 القامح الكريم اي ذو الجلال وكذا في المواضع وقيل القامح في تفسير قوله تعالى وربك الاكرم
 المرائي في الكرم على كل كريم انه منعم بلا عوض ويحكم من غير خوف بل هو الكريم وحده على الحقيقة
 انتهى وهذه الاسماء الاربعة ثلثة منها وارودة في القرآن فاما الواو فاطلاقا على الله تعالى
 وارود في اهدانا خضر عليه السلام كما سيجي في بيان المسببات العشر في الله وذكر في
 شرح المواقف تسمية الله تعالى بالاسماء لتوقيفه اي توقفت اطلاقها على الاذن والذى
 ورويه التوفيق في المشهور تسعة وتسعون اسما وقد ورد في الصحيحين في الله تعالى تسعة وتسعين



أما عودنا المأخوذ من قوله تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم لبعض
الشركاء في الدين والذين آمنوا
بالحق فآمنوا

المراد بالماضي حيث قال وما قيل من أن حسنات الكافر لو غفر له لفضل العذاب بمرده فلهذا وقرونا
المراد بالماضي عمل جليلنا ههنا منشورا انتهى جواب الشيخ زاده والمخفى على من لم يرد
وله تعالى وقرونا الآية بأن جعله ههنا بجلا اثر يجوز أن يكون باعتبار الثواب وهو خفيف
العذاب انتهى ويؤيده ما ذكره السعدي فقد ورد أن ما يخفف الله عنه لكرمه وورد
مثله في أبي طالب وغيره انتهى وأما قوله تعالى لا يخفف عنهم العذاب فانها نزلت
في ظرفين الذين يلغونهم الله ويلغونهم الآخرون والكاتبين ما في التورية من لغوت بنيينا
عليه السلام كذا في التفسير فلا يتأني فيه تخفيف العذاب في غيرهم وهذه الآية الواحدة من
سورة البقرة وفي تفسير القاسمي وعنه ابن عباس رضي الله عنهما أنها آية نزلت بها
جبرائيل عليه السلام وقال ضعها في رأسى الماتين والثمانين من البقرة وعاش رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم بعدها أحد وعشرين يوما وقيل اصدوا ثمانين وقيل سبعة أيام و
قيل ثلث ساعات انتهى يوم جحد كل نفس إلى النفسى المكلف ما عكست من غير حضرة
عند ما باهر الله تعالى وفيه من التهويل ما ليس في حاضر ما عكست من سوء عطف على ما عكست
والاحضا معتبر فيه أيضا لأنه خص بالذكر في الخبر لما شارح جبرائيل مراد بالآيات وهو
احضار الشرح مقتضيات لكثرة التشرية تودع في النظر والمخفى تودع في
يوم جحد صيغ ألف اعلمها من ليل والنسب اوجزها من حضرة الوان بينها وبينه أي بين ذلك
اليوم أمرا بغير كفاية هوله وفي أسناد الودادة إلى كل نفس سواء كان لها عمل سنة
أو لا بل كانت متحضة في ليل على حال مضاعفة ذلك اليوم حال الخيف اللهم اننا نفوذ بك من
ذلك ويجزكم الله نفس أي ذاته المفقدة فإجاز اطلاق لفظ النفس مراد به
الذات عليه السلام بلامت كلة فالأفلام فيه المتقدمين وقد حقق بعض المتأخرين بعدم
الازواج اريد به الذات الالهية كلة كذا في تفسير السعدي والله رؤف بالعباد وشاره
إلا أنه تعالى اغناهاهم وحذرهم رافة بهم ومراعاة لصلاتهم وأنه لودع مغفرة وذو عطف
فجرى رحمة ويخشى عذابه كذا في القاسمي كافي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ما أعزكم بربكم الكريم
كذا في تفسير السعدي هذه الآية من سورة آل عمران كل نفس ذائقة الموت وعنده وعنده للمصدق

أما عودنا المأخوذ من قوله تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم لبعض
الشركاء في الدين والذين آمنوا
بالحق فآمنوا

يقول في النفس جحد يوم الدين ذلك العمل الجليل الذي
يجد به كل نفس في يوم الدين ذلك العمل الجليل الذي
يجد به كل نفس في يوم الدين ذلك العمل الجليل الذي
يجد به كل نفس في يوم الدين ذلك العمل الجليل الذي

أما عودنا المأخوذ من قوله تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم لبعض
الشركاء في الدين والذين آمنوا
بالحق فآمنوا

للمصدق والمكذب وفي رواية الكلبي لما نزل قوله تعالى كل من عليها فأنزلها الملائكة حكك
أهل الارض فلم ينزل منه كل نفس فأنزل الموت أيقنت الملائكة انها بها كلة معهم كذا في تفسير
أبي الليث وأما التوفيق الجوركم لقطوع جزاء أعمالكم خير كان أو شر أمانا وأما في يوم
القيمة يوم قيامكم من القبور ولفظ التوفية يستعمل به قد يكون قبلها بعض الأجور ويؤيد قوله
عليه السلام القبر وضعة من رضى الجنة أو حفرة من حفر النيران فمن رضى عن النار بعد عنها والرحمة
تكره الزجر وهو الخبز بجملة وأدخل الجنة فقد فاز بالجنة ونيل المراد والفوز الظفر بالبيئة
كما في تفسير القاسمي والكواشي وأما السوء وذكر القصاص عند قوله تعالى الملقى مفازا
الفوز النجاة من النار وليعدى بين والظفر يمدى بالباء والرساك صدق وقوله تعالى صدائى و
اعتنا بانهم البذل وعنه النبي عليه السلام من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فليس له منية
وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الناس ما يحب أن يؤتى إليه كما في تفسير القاسمي فإما قيل
التبعية من النار استلزم لدخول الجنة فإما قوله التبعية بذكره مع أنه يومهم عدم الاستمرار
فلما عكس التبعية من النار بان يؤتى البعيد من أصحاب الاعراف كذا ذكره الكاظمي وفي
وما طيوه الدنيا إلى نواتها وخارجها الامتاع القور يستعملها بالمتاع الذي يدلس به
على التبريم ويفر حتى يشتره وهذا من آخرها على الاخرة وأما من طلب بها الاخرة فلهي له
متاع بلاع والقور مصدر اوجع غار الآية من سورة آل عمران لا يغرك ثقتك الذين كفروا
في البلاد فطلب للنبي عليه السلام والمراد أمة أو شبيبة على ما كان عليه كقوله تعالى ولا تطلع
المكذبين أو لكل اصدوا انتهى في المخفى على طلب وإنما جعل الثقل تنزيلا للسبب منزلة
السبب للبالغة والمخفى لا تنظر إلا ما عليه الكفرة من السوء والخط ولا تغتر بها من حاترى
من سخطهم في مكاسهم ومتاجرهم ومزارعهم روى ابن عباس المسلمين كانوا يروون
المشركين في رخاء ولين عيش فيقولون ان اعداء الله تعالى فيما يرى من الخير وقد ملكنا من طوع
ولهم فخرت متاع قليل خير من متاع جوف أي ذلك الثقل متاع قليل يقصود منه في
جنب ما اعد الله للمؤمنين فأمر عليه السلام ما الدنيا في الاخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصعب الا
اليم فليظربم برقع ثم ما دبرهم جهنم وبئس المهاد وأي ما مرته لا نفس لهم كمن الذين اتقوا

أما عودنا المأخوذ من قوله تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم لبعض
الشركاء في الدين والذين آمنوا
بالحق فآمنوا

أما عودنا المأخوذ من قوله تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم لبعض
الشركاء في الدين والذين آمنوا
بالحق فآمنوا

أما عودنا المأخوذ من قوله تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم لبعض
الشركاء في الدين والذين آمنوا
بالحق فآمنوا

أما عودنا المأخوذ من قوله تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم لبعض
الشركاء في الدين والذين آمنوا
بالحق فآمنوا

أما عودنا المأخوذ من قوله تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم لبعض
الشركاء في الدين والذين آمنوا
بالحق فآمنوا

الاول من قوله تعالى لا اله الا الله

ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها لا يملكون فيها من عند الله وقرئ بسبح الزناد
وهو ما عرفت ان كل من طعم او شرب وغيرهما قال ابو الشعر الظنني وكنا اذ لم يزلنا بطينتي
ضافنا جعلنا القضا والمهفات له نزلنا كذا ذكره ابو السعود وفي نسخة الكاذرون
للقسم القاضى للبار المستط العالى وضافنا بفتح نزل بنا وصار ضيفا والقنا جمع
قناة وهو الرج والمرحفات السيوف الصادمة انتهى وانتصابه على ان من جنات
جرتي لخصصها بالوصف والعلل فيها عا في الطرف من الاستقرار وقيل هو مصدر
مؤكد كانه قيل زرقا وعطا من عند الله لئلا يكثر في تفسيره العود وما عند الله كثرته
ودوامه خير لا يبرار مما يتقلب فيه الفجار قلته وسرعة زواله كانه في تفسير القاضى
الآيات الثلثة من سورة ال عمران قل مناع الدنيا قليل سريع التفتت والاهرة
فمن انقى ولا تظلمون فيسلا ولا تنقصون اذ في شئ من نوابكم فلا ترجعوا
اجاكم المقودة وقرأ ابن كثير وحزرة وك في يظلمون تقدم الغيبة كانه في تفسير
هذا جواب لقولهم ان اهل الدنيا كذا ذكره القاضى والعب على شغل القاضى
او على جعل الحياة الدنيا لغنى لعب والله صرحها على الجلال المهرل والمعنى اما على حذف المضاف
اي وما اعمال الدنيا او الاعمال المتعلقة بها من حيث هي او وما هي من حيث انها
على كسب تلك الاعمال اللعب ليشغل الناس ويلهبهم بما فيه من منفعة سريعة الزوال
ولذة الاضحى لال عما يعقبهم منفعة جلييلة باقية ونوع حقيقة غير متناهية في الايام
والعمل الصالح كذا في تفسيره ابو السعود ولقد اراد الاخرة اي التي هي محل الحياة الاخرى كانه
ابن السعود الذين يتصور لرواها وخلص منافعها ولذا قرأ ابن عامر ولما اراد الاخرة
افدا لفظوا من اج من الامر من خير وقرأ نافع وابن عامر بالياء والكحل في تفسير القاضى و
الحاء للفظ على مقدر تفتلون او الاتفكرون فلا تعقلون وقرأ يستوب يعقلون على
الغيبة كذا ذكره ابو السعود الآية من سورة الانعام ما عندكم من اعراض الدنيا ينقد ينقص

يقول منقحة الدنيا قليلة لانها لا تدوم وقيل انما الدنيا قليلة لانها لا تدوم وقيل انما الدنيا قليلة لانها لا تدوم وقيل انما الدنيا قليلة لانها لا تدوم

هذا الجواب لقولهم ان اهل الدنيا كذا ذكره القاضى والعب على شغل القاضى

ينقص وما عند الله خزين خزان رحمة باق لا ينقد كما في تفسير القاضى هذا بعض من الآية من سورة
الحل ومن كانه في هذه الآية من قوله الاخرة المعنى من كانه في هذه الدنيا على القلب لا يصبر
رسده كانه في الاخرة على لا يرى طريق النجاة واصل سبيل الله في الدنيا لئلا يزل الاستعداد
وفقدان الآلة والمهلة كانه في تفسير القاضى وذكره في الكواشي قال النبي عليه السلام ليس الا على من حجب
لجده اى الا على من ذهب بصيرته قال الجليل من كانه في هذه الآية عن مشاهد الفضل من قوله الاخرة
الاعلى من هذه الذات المقترنة انتهى الآية من سورة بنى اسرائيل المال والبسوة زينة
للحياة الدنيا يتزين بها الانس في دنياه وقيل يتخاف وبالبقيات الصالحات هي الخلال
لحيرات التي تبقى له عزها ابدا لا يابو ويندرج فيها ما فرم من الصلوات للتمسك اعمال الجوارح
رمضان وسجدة الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والحكم الطيب خير عند ربك من المال
والبنين نواب عاترة وخير املا لا صا صهما يتال بهما في الاخرة ما كانه يأمل به في الدنيا كانه
تفسير القاضى في الثواب بالعائنة ليعنى اسم التفضيل على حقيقة فانه لا شرة له لئلا
الذين في الثواب بالمعنى المتعارف كذا ذكره السعدى الآية في سورة الكهف قال ابو السعود
في تفسيره في المال والبسوة الآية بيان ان حاكمه لا يفخر بها من حيث هي بلوة
الدنيا كما قال الاخ الكافر انا اكثر منك مالا والافراد الزينة مع انها مسندة الا لاثنين
لما انها مصدر في الاصل اطلق على المفعول مبالغة كانهما نفس الزينة وتكرير خبر الكفار باختلاف
حيثية الجار والمبالغة فيها ولا تحوت عنيك اى لا تطل نظرهما بطريق الرغبة والميل الى ما متعانه
من زخارف الدنيا او واجاهتهم الى الصناعات الكفرة وهو مفعول متناقد من عليه الجار والجار
الاختصاص به او هو حال من الضمير والمفعول منهم اى من الذين متعانه وهو الصناعات والنواحي عنهم
على انه مع من للتبعية زهرة الحياة الدنيا منصوب بخذوف يراد عليه متعانه اى عطيت اوبه
على تقنين معناه او مبالغة من محض به او من ازواجه بتقدير مضاف او بدونه او بالزوم وهي
الزينة والبهجة وقرئ زهرة بفتح الهاء وهي لغة كاجرة في الجلالة او جمع زاهر وصف لهم بانهم
زاهر والدنيا لتتمهم وبها زينة بخلاف ما عليه المؤمنون الزهراء لتتمهم في متعانه في به
للتفسير عنه ببيان سوء عاقبتهم ما انظر اظها ربه حجة حال الى انما علمهم معاملة من يتبليهم و

من قوله تعالى لا اله الا الله

هذا الجواب لقولهم ان اهل الدنيا كذا ذكره القاضى والعب على شغل القاضى

في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...

كثيرهم اولئك هم في الاحمر بسببه و رزق ربك اي ما اذرك في الاخرة او حازرك
في الدنيا من النبوة والهوى خير مما تحمهم في الدنيا لانه مع كونه في نفسه اجل ما يتنافس فيه
المتنافسون ما من الفاتحة بخلاف ما حوته والبقية لانه لا يكاد ينقطع لطفه او اثره ابد
على عليه زهرة الدنيا كذا في تفسير اب السعد و امر اهلك بالصلوة امر عليه السلام بان يا حرا اهل
بيته او السابحين له من امة بالصلوة بعد ما امرهم بها ليتوا على الاستقامة على حضراتهم
ولا يمتوا باحر الميمنة ولا ينقضوا الفه ارباب الشهوة واصطبر عليها اي داوم عليها
لا تترك رزقك لا تكلفك ان ترزق نفسك ولا اهلك رزقك و اياهم
ففرغ بآل احمر الاحمر والعاقبة الحسنة للفقوى اي الذي التقوا روى انه عليه السلام اذا احب
اهله فخر امرهم بالصلوة وتلا هذه الآية كما في تفسير القاسمي و ابو السعد الايتان من سورة
طه وفيه حكمة القاسمي روى عنه اب رافع مولى رسول الله عليه السلام قال نزل رسول الله عليه السلام
صيفه فيمنه الى يهودي فقال قل له ان رسول الله يقول لك بغير كذا وكذا انك لا تدري او استغنى
الى هلال رجب فانيته فقلت له ذلك فقال والله لا ابيعه ولا اسلفه الا برهن فانيته
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجبرته فقال والله لو باعني او اسلفني لقضيت وفي لا يبيع
في السماء و امين في الارض اذهب ببرح الجريد فتركت هذه الآية قال ابو البرداء رضي
الدنيا دار من لا دار له ولها كج من لا عقل له وعلم من لا احمى الناس طربت الدنيا وتزعم
بن مريم لا تتخذ الدنيا دارا فتعبدكم عبادة كل نفس ذالقة الموت ذالقة حرارة معارفها
جسدنا و هو رعاها على ما انكرتم خلودهم و بخلوكم و ناعفكم معاملته المحترمة بالشر
ولكن بالبلايا والنعم فنته ابتلاء مصدره غير لفظه والسناء جمع في زكيم حب ما يوجد
نكم من الصبر والشكر وقية اياها ما في القى من هذه الدنيا ابتلاء والتعريض للثواب والعقاب
وقرى برجعون على الانفات كذا في تفسير القاسمي و اب السعد وهذه الآية من سورة الانبياء
اخيستم انما خلقناكم عبنا اي لم تعلموا شيئا فبستم انما خلقناكم بغير حكمه بالغة حتى انكرتم البعث
فعبنا حال من لا في العظمة اي عابثين او مقهورين له اي انما خلقناكم لتعبدوا وانكم اليها ترجعون
عطف على انما فان خلقكم بغير علم من قبل البعث وانما خلقناكم لتعبدكم في انكم على عالم

في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...

في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...

في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...

في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...

في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...

ايكم وقرى ترجعون بفتح الهمزة الجوز كذا في تفسير اب السعد الآية من سورة المؤمنين واستدل
اصحابنا بهذه الآية على حمة لعب الشطرنج حيث قالوا وانما الشطرنج فان حرم به فيه حرم بالاجماع
لان الله تعالى حرم القمار وانهم يعاين به كذا في تفسير القاسمي في قوله ليل الذي هو جنتنا عليه هو انه عرش
هو حرم بقره تعالى اخبتم الآية ذكره في جنتي في قوله من في الوقاية تلك الدار الاخرة اشارة
تقديم كانه قال تلك التي سمعت خبرها و بلفك وصعها والدار صفة والجر جنتها لانه لا يريد ان يخلو
في الارض عليه وقره لاف و اطلق على الناس كما اراد في قوله وقارون والعاقبة الحسنة ما
لا يرضاه الله تعالى كذا في تفسير القاسمي الآية من سورة القصص سيد كرم الله ما يتعلق بالدار
ما حكاه الله تعالى في هذه السورة وانا انقله انما روى عن علي رضي الله عنه قال ان الرجل
يبيع ابنته بغير شرك فله ان يشرك فله ان يشرك فله ان يشرك فله ان يشرك فله ان يشرك فله ان يشرك
ثم قال ذهب الامامية هنا كذا في تفسير القاسمي ومن عثر عن عبد العزيز انه كان يرددها حتى يقضي
كذا في المدارك ومن جاءه بلفظ بالصبر على معصية الطاعة والكف عن الشهوات فانما هي
نفسه لانه منقصة لها انما المعنى من العالمين فلا حاجة به الى طاعتهم وانما كلف عبادة ربه عليهم
ومراعات لصلواتهم الآية من سورة العنكبوت يا عبداي الذين امنوا ان ارضي و اسعد قباي
فاجتهدوا اي اذ لم تسر لكم العبادة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم و فاجتهدوا اي اجتهدوا
يتحتم ذلك وعنه عليه السلام من فربني من ارضي الارض ولو كان شبرا استوجب له الجنة
وكان رضى ابراهيم و محمد عليهما السلام والفاء جواب شرط مخوف او المعنى ان ارضي و اسعد
ان لم يحكموا العبادة في ارضي فاحلصوها في غيرها كذا في تفسير القاسمي ومن ابراهيم عليه السلام
لانه ما حرم كونه الا انما فرار بدينه حيث قال انما جبر الى بي ومحمد سيد المرسلين
ما جبر الى المدينة حين عليه رعاية ما حرمه في امر الدين و امر المؤمنين بالهجرة من الموضع الذي
لا يمكن هجرته الله تعالى وكذا يجب عليه كانه في بلدة فيها يعمل المعاصي ولا يمكن تغيير ذلك
انما جبر الى حيث يمكن له ان يعبد الله تعالى في حى عبادة كذا في تفسير القاسمي
ما جبر كونه في حى عبادة كذا في تفسير القاسمي ما جبر كونه في حى عبادة كذا في تفسير القاسمي
فلسطين ونزل لوط بسدوم كذا ذكره ابو السعد وكل نفس ذالقة الموت مثاله لا طاعة ثم

في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...
في هذا الكتاب...

ادوم من رب كلمات ای اخذ کری

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

الخطا والطالب لا مورا للمعاودة وهو النقلة والانهماك في الحسنة والآفة بهاء وقصور النظر
عليها هكذا عبارة القاضى الذى رأيناها لكن عبارة ابوالسعود قصر النظر عليها بجمعها اليوم حديد
نافذ لزوال المانع لا بصاروخا فكرهته قال الملك الموحى عليه كذا ذكره القاضى يعنى الرقيب الذى
عاش في تلك الحقبة

يعني الميراث العبادي القائم على حبها كما قال عليه السلام
 ما من مولود الا وولد على الفطرة كذا في سابق
 الانوار منه

المولى عبد الصمد بن محمد بن
العلوي

من الأثر

من كونه كره انتمى ويؤمن ما ذكره في جامع الرموز من الكتب القديمة انهم قالوا لو كانت زبد وقت
الطلوع من اول رمضان مثلاً بالعصبي كان تركته لانه حرو وقرحات فيه بسم الله الرحمن الرحيم
معالم يرت احد بها على الاصح كما قرأته في التوراة ايضا ما ذكره في شرح المشايخ لابن ملك
في شرح حديثه عليهم السلام اذا سئلتم الله فاسئلوا الفردوس فانه اوسط الجنة واولها الجنة وفوقه
عرش الرحمن من انه قيل فيه ولالة على ان السموات كربة فانه الاوسط لا يجوز ان يكون الاعلى الا اذا كان
كربا انتهى ويدل عليه اتفاق اهل اللغة على انه فلكه المفضل فلكه الاستدارها وفلكه الجنة هي الجنة
المستديرة التي يوضع على راس علوم الجنة وهي نخبة مستديرة فانه قيل في هذا يجوز السماء
مستديرة وقد اتفق اكثر المفسرين على ان السماء بسوطة لها اطراف على جبال وهي السقف
المستوى ويدل عليه قوله والسقف المرفوع واجاب عنه الامام الرازي بقوله والسقف المقيب
لا يخرج من كونه سقفا وكذا كونه على جبال كذا في حاشية شيخنا زاده في سورة يس اعدت للذين آمنوا
بآله ورسوله دليل على ان الجنة مخلوقة والآية وان الامثال كاف وحده في استحقاق كذا ذكره
القاضي وقالت المعتزلة هذه الآية لا يمكن اجراءها على ظاهرها بوجهين الاول انه قوله تعالى اكلها
وانهم وظلها يدل على ان صفاتها بعد وجودها لا يتغير لكنها لو كانت موجودة الآية لغنيت
بريل قوله تعالى كل في هاهنا الا وجهه الثاني انها لو كانت موجودة لكانت في احدى السموات
السبع وما كانت في واحدة منها كيف يجوز عرضها كعرض كل السموات والارض فثبت هذين
الوجهين انه لا بد من التأويل بان يقال انه في ما كان قادرا لا يجر عن شئ وحكما لا يصح للخلق وعنده
وقد وجدنا بانه لكل من آمن واطاع كانت الجنة كالقعدة المرسية لهم بناء على ان كل من استغنى قطعا
كالواقع بالفصل يقول الرجل لصاحبه اعدت لك كذا اذا اعزهم عليه وان لم يحضر والاب ان قوله
تعالى كل في هاهنا عام وقوله تعالى اعدت للمتقين مع قوله اكلها دائم خاص واذا وقع التعارض
بين الخاص والعام فالخاص يقتضي بالعم مطلقا سواء علم تاريخ نزولها او لم يعلم هذا عند ان في قوله
وذهب للنفية الا ان المتأخر في النزول عام كان او خاصا ناسخا للمقدم اذا علم تاريخ نزولها
ولا يحلون العام على الخاص مطلقا كذهب النافذة واما الجواب عن الثاني في انها مخلوقة الا ان فوق
السموات آية كما قال عليه السلام سقف الجنة عرش الرحمن ولا بعد في حيز الخلق بين فوق النافذة

وقد اورد في هذا السقف من قول الله تعالى ان الجنة في السموات
الرابعة لا تاتي في احد السموات الا لا يجوز في بعض
السموات والارض انتهى

والا فافان في الجواب انما

اعظم منه الا يرى انه العرش اعظم الخلق مع انه مخلوق فوق السموات كذا ذكره الشيخ زاده
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ذلك الموهوب يتفضل به على من يشاء بغير ايجاب والله ذو الفضل
العظيم فلا بعد من الفضل بذلك وان عظم قدره كذا ذكره القاضي الا بانه في سورة الحديد
وقيل ان بعض المشايخ سئل عن عظمته فقال ما تقول في عبده واحد اسمه جبرائيل سمائه جناح
لونه منها جناحين سفلين فقيان وفي بعض الاخبار انه ملكا قال بآب اريد ان اري العرش
فرد في قوله حتى اظهر لي اورك العرش فقلت الله تعالى ثنتين الف جناح وطارت ثنتان الف سنة
فلما قطع فانه العرش فاستاذن في الرجوع الى مكانه فاذنه له وقيل انه من صلاته على عيسى
وعليه اراد ان يرى السمكة التي عليها العالم فامر الله ان ياتي بسطح البحر فصعدت سمكة
من البحر في السماء ثلثة ايام ولم تفرغ فقال موسى عليه السلام الهى هل هي مثل هذه فقال الله تعالى
انها تاكل كل يوم آلافا مثل هذه فقال الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو كذا في حاشية كتاب الامم
القشيري في شرح الاسماء التي بايها الذين امنوا القوا الله في كل ما تاتونه وتذرون كذا في تفسير
ابن السعد وتفسيره في ما قدمت لغديوم القية سماه ببلدونه اولاء الدنيا كيوم والاحرة غدا
وتنكيره للتعظيم واما تنكير النفس فلا استقلال النفس النواظر فيها قد من الحاجة كانه قال فلتنظر
نفس واحدة في ذلك كذا ذكره القاضي وفي الحاشية السعدية المواقف للنظم وتفسيره بالواو كانه اراد
الكثرة الى ان الامر بالنظم مرتب على الامر بالتقوى لكن ترك القاضي في النظم لتقوى الترتيب
الى الذين انتهى والقوا الله كبره لتساكروا الاول في اداء الواجبات لانه مقدر بالعلم والشافعي في ترك
الحارم لا يقرانه بقوله ان الله جبريل بالقبول وهو كالمعبد على المعاني كذا ذكره القاضي الآية في سورة
الشورى وانما لما كانه واب المص في هذه الرسالة اذ ما يدل على الترتيب من الدنيا والوعيد الشديد
عليها من النظم الكبر من اوله الى اخره على الترتيب اليهود فالانس اخذ قوله في عقيب
هذه الآية ولا يكونوا كالذين ساء الله فان ايم القسهم اولئك هم الفاسقون اقول لعل
وجه عدم ذكره انه كفى منه بما حرم ذكر نظائره وهو قوله تعالى ولا تكونوا كالذين اوتوا الكتاب
من قبل الاية يا ايها الذين امنوا اسلمكم موااكم ولا اولادكم عن ذكر الله لا تشغلكم تدبيرها والاعمال
بها عن ذكره كالصلوة وسائر العبادات المذكورة للعبادة المراد منها تدبيرها وتوجيه

انما ينظر حكمه في كل وقت لنفسه في الاعمال
صالحا خبيثا مستأثرا في القدر والقيمة والقرية
على انفسه كانه يوم القيمة ياتي بها وكل ما هو
باب منه

انما ينظر حكمه في كل وقت لنفسه في الاعمال
صالحا خبيثا مستأثرا في القدر والقيمة والقرية
على انفسه كانه يوم القيمة ياتي بها وكل ما هو
باب منه

التي اليها بالمالفة ولذلك قال ومن يفعل ذلك اي الدهور بها وهو الشغل فاولئك هم الخاسرون لانهم
باعتوا العظم الباقي باطيرها في كذا ذكره القاضي الاية من سورة المنافقين اما اموالكم واولادكم
فمنتهى لكم اختياركم والعهدة احرع عليهم لمن آثر حبة الله وطاعة على حبة الاموال والاولاد والسي
لهم كذا ذكره القاضي الاية من سورة التباين احب الان في انه يترك سري اي ماله لا يلوم
ولا ينهي ولا يهلك في الدين ولا يوجب له في الاخرة ولا ينجب ولا يعاقب عليه كذا ذكره
الشيخ زاده الاية من سورة القيمة فاما من طفق تجاوز عن كذا في المداك حتى كفر بالثبوت
الوفا فانهم فيها ولم يستدلوا بحجة بالعبادة وتهذيب النفس فانهم هم الماوي اي ماواه و
الامم سادة الاضافة للعلم بان صاحب الماوي هو الطاغى وهي فصل او مبتداء واما من خاف
فهم به اي مقامه بين يدي ربه لعل بالمسدا والمحاو كذا ذكره القاضي لعل ان الرب منزله عن المقام
فالاضافة لادنى مقامه بين يديه فان قلت لا بد من العلم بالمعالي في مقام بين
يدي ربه لان المسدا هو الرب كذا ذكره القاضي في المقام وذكره في تفسير قوله في ولم يخاف
مقام ربه وجوبها الخ وهي قوله موقفه الذي يقف فيه العباد على اوقامه على احواله من قام
عليه اذ ارقبه او مقام لما ألف عند ربه على ساجدي المعينين فاحاطة الى الرب تقيما وتامولا
او ربه ومقام يحق لمبالاة انتهى وذكره في كونه السعدية وقية وجوه الخ تقدمت في سورة
الرحمة ولعل ما ذكره فيها من الوجه الثاني نسب هنا ما ذكره المعنى انتهى واما النفس في الهوى
لعل ما ذكره كذا ذكره القاضي الى هناك ولعل المعنى ان يقوله لعل ما ذكره الى ان ترتب الثواب
على من النفس عن الطمعات الخ يتحقق اذا ترتب ونسب ذلك المعنى عن طمعاتها وكونها مضرة
في اجتناب عن الطمعات لانه حرام بل لا يوافق طبعه وميله لا يستحق الثواب على ذلك الاجتناب كذا
في قوله الشيخ زاده وترك الايتان في انه عزير بن محرم مصعب بن عكر وقد قتل مصعب اياه ابا
عزير يوم احد وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنف من استشهد كذا ذكره ابو السعود فان الاية
هي لما في ليس له سواها ما ذكره القاضي في قوله ان رجلا استفتى شيخا في الثور في جعل قال لزوجته
ان لم يكن من اهل الاية فان طلق فاني بانه لا يثبت ان كان ياتهم المعصية وتركها خوفا من الله وحيث
منه كذا ذكره الشيخ زاده في سورة الرحمن عند قوله في ولم يخاف الاية الايتان من سورة النازعات

على ذكر الله في العادة او فعله في العادة
لا يخفى ان من اراد ان يترك سري اي ماله لا يلوم
ولا ينهي ولا يهلك في الدين ولا يوجب له في الاخرة ولا ينجب ولا يعاقب عليه كذا ذكره

الشيخ زاده الاية من سورة القيمة فاما من طفق تجاوز عن كذا في المداك حتى كفر بالثبوت
الوفا فانهم فيها ولم يستدلوا بحجة بالعبادة وتهذيب النفس فانهم هم الماوي اي ماواه و
الامم سادة الاضافة للعلم بان صاحب الماوي هو الطاغى وهي فصل او مبتداء واما من خاف
فهم به اي مقامه بين يدي ربه لعل بالمسدا والمحاو كذا ذكره القاضي لعل ان الرب منزله عن المقام
فالاضافة لادنى مقامه بين يديه فان قلت لا بد من العلم بالمعالي في مقام بين
يدي ربه لان المسدا هو الرب كذا ذكره القاضي في المقام وذكره في تفسير قوله في ولم يخاف

اي ماله لا يلوم ولا ينهي ولا يهلك في الدين ولا يوجب له في الاخرة ولا ينجب ولا يعاقب عليه كذا ذكره

الناذعات قد اخرج اي في من المكره وظفر بما يره كذا ذكره ابو السعود من تركه من تطهر من الكفر والمعصية
او تركه من التقوى من الزكاه او تطهر للصلاة او ادى الزكوة كذا ذكره القاضي في قوله السعدية قوله
او ادى الزكوة خالف لما جرت به العادة القرآنية من تقديم الصلاة على الزكوة حيث ما ذكره ان
يقض بقوله في فلا صدق ولا مصلح يقال لعل لا ينقض به ولو سلم فعمل القائل بخصته بمقام المريد
وذكر اسم ربه بقلبه ولو سلم فعمل القائل بخصته بمقام المريد وادام الصلاة لذكره ويجوز ان يبرأ بالذكر بكثرة
التمجيد كذا ذكره القاضي وذكره في قوله السعدية فيسئل به عجاوب كثيرة الافتتاح حيث ينظر
به الفلاح وعما انها ليست من الصلاة لانه الصلاة عطف عليها ولعل لا يعطف عليه الكل وعلى
انه الافتتاح جائز لكل اسم من اسمائه في انتهى وذكره في جامع الرموز والتحريم شرط عند الاكثرين
ولذا ليست الطهارة شرطا لها في كونه كبريا في الحديث فمن في الماثم رفع راسه وصلى جاز انتهى و
ان هذا ما ذهب اليه ابو صيفيه واما الاية ان فيه قالوا هذه الاية ليس فيها ما يدل على ذلك
الذكر هو بكثرة الافتتاح كذا ذكره الشيخ زاده وقال القاضي وقيل تركه تصديق لفظه وذكره اسم
ربه كبره يوم العيد فصلى صلاته انتهى وفي قوله السعدية حرفة لانه السورة مكية ولم يكن بمكة عيد
ولا صدقة الفطر وجب بانه لما كان في علم الله في ذلك سبيل من اشى على من فعله وفيه الاعتبار
عن الغيب انتهى بل توثر به بالثبوت الذي انما هو من محذور قاي اليه الكلام كانه قيل ان
بيان ما يرد في الفلاح لا يقتضيه ذلك بل توثر به الذات العارضة القانية فتسوء في فعلها وتزوت
والمطلب اما الكفرة فالمراد بانها رلية الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والاعراض عن الاخرة
بالهينة كما في قوله في انه الذين لا يرجون الاثنا ورضوا بالبطوة الدنيا واطمأنوا بها الاية او لكل المراد
بانها ما عاينهم ما ذكره وما لا يخلو عنه النكس غالبا من ترجيح جانب الدنيا والاخرة في السعي وترتيب
الماوي والالتفات على الاول تشديد التوبيخ وعلى الثاني كذا في ذلك في حق الكفرة وتشديد العقاب
في حق المسلمين وقيل توثر به بالثبوت والاعراض عن الاخرة في حق من توثر به اي توثر به
على الاخرة والمال ان الاخرة خير في نفسه كذا ذكره ابو السعود فان فيها مكره بالذات خالص
عن الغرائل لا انقطاع له كذا ذكره القاضي بخلاف تعميم الدنيا فان الاكل ملذذ هو اسهل للرجوع اليه
من حيث دفع المم العطش وعما هذا انه لا يخلو عن الغرائل كما لا يخفى كذا في حاشية السعدية الايات الاية

على ذكر الله في العادة او فعله في العادة
لا يخفى ان من اراد ان يترك سري اي ماله لا يلوم
ولا ينهي ولا يهلك في الدين ولا يوجب له في الاخرة ولا ينجب ولا يعاقب عليه كذا ذكره

الشيخ زاده الاية من سورة القيمة فاما من طفق تجاوز عن كذا في المداك حتى كفر بالثبوت
الوفا فانهم فيها ولم يستدلوا بحجة بالعبادة وتهذيب النفس فانهم هم الماوي اي ماواه و
الامم سادة الاضافة للعلم بان صاحب الماوي هو الطاغى وهي فصل او مبتداء واما من خاف
فهم به اي مقامه بين يدي ربه لعل بالمسدا والمحاو كذا ذكره القاضي لعل ان الرب منزله عن المقام
فالاضافة لادنى مقامه بين يديه فان قلت لا بد من العلم بالمعالي في مقام بين
يدي ربه لان المسدا هو الرب كذا ذكره القاضي في المقام وذكره في تفسير قوله في ولم يخاف

اي ماله لا يلوم ولا ينهي ولا يهلك في الدين ولا يوجب له في الاخرة ولا ينجب ولا يعاقب عليه كذا ذكره

من سورة الاعراف اي فاز بكل مطلوب وفي كل مكره ابو السودوس ركبها انما بالعلم والعقل
 جواب القسم وحذف اللام لاطول كانه ما اراد به ثلث على تكميل النفس والمجاهدة فيه القسم عليه بما لا يحسن
 على العلم بوجوب الصانع وجوب ذاته وكالصفاته الذي اقتضت درجات القوة النظرية ويذكر لهم عظم
 الآيات ليعلموا على الاستغراق في شكره الذي منتهى كالات القوة العملية وقيل استطراد يذكر بعض
 احوال النفس في طوابير محذوف تقديره ليعلموا ان الله على كل امر حكيم فكيف يمكن ان يكون له ما لا يحسن
 لشكرهم صلاته كذا ذكره العاصمي وقد اخبر من ركبها وتكرير قد لا يبرز الا اعتناء بمضمونه والايان
 بتقوى القسم به ايضا اتصاله الى حسن نفسه واخفاها باظهارها في الفسق واصول كسب دس
 كنفه وتقصص كذا في القاصي واجبة السوء الايتان في سورة والشكر لهم انما نفوذ من بكه في الجنة
 والسر انهم انت المستحقين لتلك التكاليف **اجبار** تذكر ما يناسبها ذكر في آيات عن سائر
 الى روي عنه بن محمد بن ابي الاضرى الطبري المروي كان يوم موت النبي عليه السلام ابن خمس عشرة
 سنة وماتت منه ثمانية وعشرين وقيل احدى وتسعين بالمدينة وهو الحاضر من مات بها من الصحابة
 رضوان الله على جميعهم على قول وقيل جابر رضي الله عنه وحسن حسين امرأة وشهد
 قضاء النبي عليه السلام بين المتلاعنين وكان اسم صخر ناسما النبي عليه السلام سهرلا رضي الله عنه
 بنسب عنها لانه اباها صحابي قال جاء رجل الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله فليكن علي عمل او اعملته اني
 الله واجنه الحسن فقال اني اريد من الزهد بضم الهمزة وقد يقع وهو لغة الاعراض عن الشيء استغراقه
 من قولهم من زهد في قليل وفي خبرك الزهد وفي امر افضل الناس مؤمن من زهد اي قليل المال
 وزهد الاكل قليل وسرها اخذ قدر الضرورة من اللال المتيقن حله فهو انفس من الورع اذ هو ترك
 المستحب وفيها احوال الامم الكحل في فتح المبين وذكر في جامع الرموز والفرق بين الورع والتقوى
 الورع اجتناب الشهوات والتقوى اجتناب المحرمات انتهى هذا هو زهد العارفين وهو المراد
 هنا واعلم منه زهد المقلدين وهو الزهد فيما سوى الله ودينه وجزئها اذ ليس صاحب هذا الزهد
 مقصدا الى الوصول اليه بل هو القرب منه كذا ذكر في فتح المبين وذكر في فتاوى الفضول العارفة
 من الكتب النفيسة روية الله تعالى كبره لانه فينبغي ان لا يكثر بطلب الا على دوام الا في انتهى واما الزهد
 في العلم فواجب عام وفي المستحب مشروب وقيل واجب في الدنيا يستغفار جملتها واستحقاق جميع شأنها

عن زيد بن ارقم عن ابي عبد الله العباسي عليه السلام قال قال الله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تحصى ان كنتم تعلمون ان الله
 لا يهدي القوم الظالين

عن زيد بن ارقم عن ابي عبد الله العباسي عليه السلام قال قال الله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تحصى ان كنتم تعلمون ان الله
 لا يهدي القوم الظالين

والاعراض عن ما يطلب وما يقتضيه الله تعالى من طاعة الله تعالى
 وعبادته والامتنان به والامتنان به والامتنان به والامتنان به

استغفارها لتغفر لها وتغفرها اباها وتغفرها من غفورها كما سمعت في كتابه العزيز ان الله استغفارها
 واستغفارها يستغفرها اباها وتغفرها من غفورها كما سمعت في كتابه العزيز ان الله استغفارها
 اللهم الا انما انزلت اخذها كافي فثوب ثمان لخمعة وعيد بقصد اظهار النعمة لانه في حجب اظهار
 ان نعمته على عبده كما في الحديث او راجع ثوب فيها كنوم القليلة للاستغفار على قيام الليل فالزهد على
 ما تقرر لا يفرح بشيء منها ولا يفرح على فقره ولا يافقها الا ما يعينه على طاعة ربه موداهم الذكر المراقبة
 والتفكر في الاحوال وقد فرغ الله الدنيا بانها ما حواه الليل والنهار والكلية السماء والكلية الارض وتختلفوا
 في المزهود فيه منها فليس الدينار والدرهم وقيل المظعم والمشرى والملبس والمكن وقيل المودة والوجه
 كما علم ما حواه من كل لذة وشهوة ملازمة للنفس مما ذكره غيره حتى الكلام بين ستمين له عالم يقصده
 وجه الله تعالى وفي حديث حريص بن عبد الرحمن بن قيس قال قال عريب وفي استغفاره من هو متكرر للذنب والبن
 ما جبه الزهاده في الدنيا ليست يخرجهم لللال ولا افصاحه المال ولكن الزهاده في الدنيا لا يجوز ما في
 يدك او في منه بما في يده له وان يجوز في ثواب المصيبة اذا انت اصبحت بها انجب منها لو انها بلغت
 لك ولا يراضى ما حرمه نفسه الزهيد لانه الزهيد قال انه عريب آه ولا في الحمد رواه موقوف على اسم
 الطول في زيادة وانما يجوز ما حرمه وذاتك في سواء وهو الصحيح وقد استعمل في تفسير الزهيد في الدنيا
 ثلثة امور كل واحد من افعال القلب ودون الجوارح ومنه ثمة كان الوكيل يقول لا شهيد لاصد زهد
 لانه في القلب ومن اول تلك الثلثة في صحة اليقين وقوته فانه في تحصيل بارزاق عباده كما في آيات
 كثيرة من كتابه وفي حديث مرفوع من سره ان يجوز اخذ الناس فيمكن بما في يده الله او في منه بما في يده
 وقال الفضيل اصل الزهد الرضا عن الله عز وجل والقنوع هو الزهد وهو القناعة على حق اليقين ووفى
 في امور كلها بالله ورضى بدينه له والقطر على السطح بالحق يقين رجاء ووفى فاقنع وكن في طلب الدنيا
 بالاسباب المكره ومنه كان كذلك كان زاهدا في الدنيا وكان في الناس وان لم يكن كذلك في الدنيا
 ومن ثمانية من حال اليقين ومن ثمة روي انه وعنه عليه السلام اللهم اسمع لي ما حرمك ما حرمك ما حرمك
 بيننا وبين مصيبتك ومن طاعتك ما يثبتك به جنك ومن اليقين ما تفرق به علينا معصائب الدنيا
 وفي كلام علي كرم الله وجهه من زهد في الدنيا هانت عليه المعصائب ومن ثمة ثمة ثمة من سقوط منزلته
 الخلق من القلب واحتلته من ثمة الخلق والينا رضاه على رضاه غيره وان لا يرى لنفسه قدر ابوجه ومن ثمة

25

لا يزالوا في هذا حالهم فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الذين كفروا بالذي بعثنا بالبينات ولهم عذاب عظيم
اولئك الذين يفتخرون انهم مسلمين الا هم لا يعلمون
الذين كفروا بالذي بعثنا بالبينات ولهم عذاب عظيم
اولئك الذين يفتخرون انهم مسلمين الا هم لا يعلمون

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
موسى عليه السلام
موسى عليه السلام

بالحق والبر والحقين ودار الامارة الميمية كرامة الشريفة
وفي بعض الروايات علمه في سنين كرامة الشريفة

باب في بيان ما لا يوجب
الزنا والجماع والاحتلام

فانما يشكو الله عز وجل الى غضبه كذا في القاموس ومن اعطى على صيغة الجمل القرآن فدخل النار
بسبب عدم عمله بالقرآن فاجابوا الله في هذا يحتل ان يكون اجابا او دعاء عليه رواه الطبراني
في الصغير ورواه ابو الشيخ في الثواب من حديث ابن الدرداء الا انه قال في اخره من
قد اوجس الى الله هذا من شدة الرأى فتضع له الدنيا به بصلبه ذهب ثلثا دينه ودخل
النار وفي شرح شريعة الاسلام ومن شئخ ابن الرواد باري انه قال في معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم
من تواضع ليغني لفتاة ذهب ثلثا دينه لانه المرء ثلثه كسبا بقلبه ولله ودينه فاذا تواضع
بل الله ودينه ذهب ثلثا دينه ولو اعتقد له بالقلب بعد الايمان والبرز ذهب كل دينه
كذا في خاتمة القابض انتهى وذكره ابن الجوزي في الموضوعات قال السيد طي ولم يصيب فقد
روى البيهقي في الشعب عن ابن مسعود واهل بيته حفظ وحل على فتضع له ذهب
ثلثا دينه وقال في كل منها استاده ضعيف كذا ذكره على القاري في موضوعاته ولا يجوز ان
يوفر الرجل غنيا لا يستحق التوقير بغير غناه ولا يحقر مومنا لقلة زاد بده وفي بعض الآثار
ملعون من اكرم شخصا بسبب غناه واهان شخصا بالفقر كذا ذكره في شرح شريعة الاسلام
واما خدمة الكافر طحا في قوة فانه قال شريح الوهبانية اذا دخل يهودي لحام يباع
لحام مسلم ان يخدمه قال ان يخدم طحا في خلوص فلا بأس به وان فعل ذلك تعظيما
غير ان ينوي ما ذكرنا او قصد تعظيما لفتاة كره له ذلك وان قام تعظيما كذا في وما هو عليه
كفر لانه الرضا بالكفر فكيف تعظيم الكفر انتهى والحل منقول عن صفة الفتاوى عن ابن
رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهدى من اهدى على الماء الا انك
قدماه قالوا لا يا رسول الله قال ذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب رواه البيهقي في الشعب
للتقي وهو احد معانيها ومن علاماتها في الدنيا لا يبعد ما كان في قلبه من فعل جوارح الاح
الا الا انهم فاستقام في الحديث عن قصر الصفة ابتلال القدمين على من يحسن على الماء واشتغالها
وغيرها وما كانت الواقعة في الاب لتفي الانبات اجابوا بقولهم لا ينبغي ان يخدمه فقالوا
طلب منهم انهم ان من يحسن على الماء لا يبتل منه الا قوامه ودينه غيره من الاعضاء فقالوا لا
ذلك لانه الجسد يختلف ابتلالا باختلاف على الماوراة وكثرة وقلة فقله عليه السلام كذا صاحب

التي يزل

التي يزل
التي يزل
التي يزل

في خبره منها وفت على الله به ما ذكر

صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب تشبيهه للدنيا بالماء والذنوب بالابتلال وصاحب الدنيا بالمشي
على الماء فانما يشكو الله عز وجل الى غضبه كذا في القاموس ومن اعطى على صيغة الجمل القرآن فدخل النار
بسبب عدم عمله بالقرآن فاجابوا الله في هذا يحتل ان يكون اجابا او دعاء عليه رواه الطبراني
في الصغير ورواه ابو الشيخ في الثواب من حديث ابن الدرداء الا انه قال في اخره من
قد اوجس الى الله هذا من شدة الرأى فتضع له الدنيا به بصلبه ذهب ثلثا دينه ودخل
النار وفي شرح شريعة الاسلام ومن شئخ ابن الرواد باري انه قال في معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم
من تواضع ليغني لفتاة ذهب ثلثا دينه لانه المرء ثلثه كسبا بقلبه ولله ودينه فاذا تواضع
بل الله ودينه ذهب ثلثا دينه ولو اعتقد له بالقلب بعد الايمان والبرز ذهب كل دينه
كذا في خاتمة القابض انتهى وذكره ابن الجوزي في الموضوعات قال السيد طي ولم يصيب فقد
روى البيهقي في الشعب عن ابن مسعود واهل بيته حفظ وحل على فتضع له ذهب
ثلثا دينه وقال في كل منها استاده ضعيف كذا ذكره على القاري في موضوعاته ولا يجوز ان
يوفر الرجل غنيا لا يستحق التوقير بغير غناه ولا يحقر مومنا لقلة زاد بده وفي بعض الآثار
ملعون من اكرم شخصا بسبب غناه واهان شخصا بالفقر كذا ذكره في شرح شريعة الاسلام
واما خدمة الكافر طحا في قوة فانه قال شريح الوهبانية اذا دخل يهودي لحام يباع
لحام مسلم ان يخدمه قال ان يخدم طحا في خلوص فلا بأس به وان فعل ذلك تعظيما
غير ان ينوي ما ذكرنا او قصد تعظيما لفتاة كره له ذلك وان قام تعظيما كذا في وما هو عليه
كفر لانه الرضا بالكفر فكيف تعظيم الكفر انتهى والحل منقول عن صفة الفتاوى عن ابن
رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهدى من اهدى على الماء الا انك
قدماه قالوا لا يا رسول الله قال ذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب رواه البيهقي في الشعب
للتقي وهو احد معانيها ومن علاماتها في الدنيا لا يبعد ما كان في قلبه من فعل جوارح الاح
الا الا انهم فاستقام في الحديث عن قصر الصفة ابتلال القدمين على من يحسن على الماء واشتغالها
وغيرها وما كانت الواقعة في الاب لتفي الانبات اجابوا بقولهم لا ينبغي ان يخدمه فقالوا
طلب منهم انهم ان من يحسن على الماء لا يبتل منه الا قوامه ودينه غيره من الاعضاء فقالوا لا
ذلك لانه الجسد يختلف ابتلالا باختلاف على الماوراة وكثرة وقلة فقله عليه السلام كذا صاحب

التي يزل
التي يزل
التي يزل

في خبره منها وفت على الله به ما ذكر

التي يزل
التي يزل
التي يزل

من مالك الا ما اكلت فاقبضت او لبست فاقبضت او تصدقت فاقبضت الى الغيت
الاجرة رواه مسلم وعنه كعب بن عياض رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول ان لكل امرئ
قتنه وقتنه امتي المال رواه الترمذي وصححه الفتنه ههنا ما يورث اهل الصلوة والمصيبة كذا
في المعاني **الشافعي** في السبعة المذكورة فصاح ومواعظ على سبيل العموم ايات احاديث منها
او خبر مخدوف او موقوف عام ويحوز ان يجوز خبر النصاح وقد سمعت من ابنها فتذكر فادكر وفي
بول من ايات او خبر مخدوف والموقوف فادكر وفي البطالة او كرم بالثواب واستكروا ما ائمت به
عليكم ولا تكفروا بحمد النعم وخصي الامم كذا ذكره القاضي وذكر في تفسير الكبير علم انه لما في
كلفتنا في هذه الاية بامر من الذكور والشكر اما الذكور فقد يجوز بالان والذكر بالقلب وقد يجوز بالانواع
فذكرهم اياه بالان ويجزوه ويسجوه ويجزوه ويقرؤا كتابه وذكرهم اياه بقلوبهم على ثلثة
انواع احدها ان يتفكروا في الدلائل الدالة على ذاته وصفاته ويتفكروا في الجواب عن شبه القادوس
في تلك الدلائل وثانيها ان يتفكروا في الدلائل على كيفية تكليفه واحكامه وادامه ونواحيه
ووعده وعيابه وثالثها ان يتفكروا في اسرار مخلوقات الله تعالى فيصير كل ذرة من ذرات
المخلوقات كالمطرفة الجلوة الى ذية عالم الغنى فاذا نظر العبد عليها انكسر لها صبره منها الى
عالم اللال هذا المقام مما لا ينهيه له واما ذكرهم بآثارهم فهو ان يجوزوا رحمتهم مستمرة في
الاعمال التي امروا بها خالية عن الاعمال التي نهوا عنها وعلى هذا الوجه سمي الله الصلوة ذكره الفقهاء
ثم قالوا الى ذكر الله فصار الامر بقرئله فادكر وفي مقتضى جميع الطاعات فلم يردوا في سجود
بن جبر انه قال اذكر وفي بطائعه فاجله حتى يدخل الكل فيه واما قوله اذكركم فلا بد من حمله على ما يليق
بالمواضع والناس في هذه الاية عبارات الاول اذكر وفي بالطاعة اذكركم برحمتي والثانية
اذكر وفي بالعبادة اذكركم بالاجابة والامر وهو بمنزلة قوله ادعوني استجب لكم الثالثة اذكر وفي
بالشأن والطاعة اذكركم بالشأن والنفية الرابعة اذكر وفي في الطلوات اذكركم في الصلوات التي
اذكر وفي في الترخاء اذكركم في البلاء الى كسبه اذكر وفي بطائعه اذكركم بمعونتي الى كسبه
اذكر وفي بالعبادة اذكركم بالعبادة الشاملة اذكر وفي بالصدق والاحسان اذكركم بالخالص
وضرب الاختصاص السابعة اذكر وفي بالبر بولاية في القاعة اذكركم بالرحمة والعبودية في الطاعة

في قوله اذكركم في بطائعه فاجله حتى يدخل الكل فيه واما قوله اذكركم فلا بد من حمله على ما يليق بالمواضع والناس في هذه الاية عبارات الاول اذكر وفي بالطاعة اذكركم برحمتي والثانية اذكر وفي بالعبادة اذكركم بالاجابة والامر وهو بمنزلة قوله ادعوني استجب لكم الثالثة اذكر وفي في الطلوات اذكركم في الصلوات التي اذكر وفي في الترخاء اذكركم في البلاء الى كسبه اذكر وفي بطائعه اذكركم بمعونتي الى كسبه اذكر وفي بالعبادة اذكركم بالعبادة الشاملة اذكر وفي بالصدق والاحسان اذكركم بالخالص وضرب الاختصاص السابعة اذكر وفي بالبر بولاية في القاعة اذكركم بالرحمة والعبودية في الطاعة

في الآية انتهى وذكر في تفسير الكواشي بيان فلو لانه كان من المسيحين لكانت في بطنة الايام
يسبقون وعنه النبي عليه السلام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شكرت الله عز وجل جعل له
وسئل ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما افعال افضل قال انما تبارق الدنيا والى انك رطب
من ذكر الله في انتمى كلامه وفي المعامل وشكروا الى الله وشكروا بالطاعة ولا تكفروا بالمصيبة
فان من اعطاه فقد شكره ومن عصى فقد كفره قال الراغب قيل ما الفرق بين شكرت لشكرت لزيد
وشكرت زيدا قيل شكرت له هو ان تقبلا حرج العباد عنه فتشفي عليه بذلك وشكرت اذالم
يلتفت الى فضل بل تجاوزت الى ذكر ذاته ووجه اعتبار افعاله وهو ابلغ من شكرت له وانما قيل
وشكروا الى ولم يقل يشكروا في على بقصودهم عن ادراكه بل عن ادراك الآلة كما قالوا انهم قدوا
لنعم الله لا خصوصها فامرهم ان يعترفوا ببعض افعاله في الشكر له ثم قال انما قيل لم قال بعده
ولا تكفروا ولم يقتصر على احد النقطتين قيل لما كان الا ان شكره في كل شيء ما كان في
غيره فيصيح انه يوصف بهما على حسب النظر فيكيفية فلو اقتصر على قوله وشكروا لئلا يهمل ان من
شكره مرة او على نية ما فقد امتثل ولو اقتصر على قوله ولا تكفروا لئلا يهمل ان من شكره في كل شيء
فما على فعل فيجوز دون ذلك على الفعل الجليل فيجوز بينهما لا لانه هذا الوجه ولا في قوله ولا تكفروا
تنبه على ان ترك الشكر كفر انما قيل فلم قال ولا تكفروا ولم يقل ولا تكفروا ليطابق قوله وشكروا
قيل خص الكفر به ثم بالنهي عنه للتنبيه على انه عظيم فباحته بالنسبة الى كفره نية فاما كفران
النية قد يعنى عنه بخلاف الكفر به ثم انتهى كلامه كذا في الشيخ زاده الاية من سورة البقرة
يا ايها الذين امنوا قال الشيخ زاده فقلنا من التفسير الكبير ان الله تعالى خاطب المؤمنين بقوله
يا ايها الذين امنوا في ثمانية وخمسين موضعاً من القرآن قال ابن عباس وكان في خطب اليهود
في التوراة يا ايها المساكين فكانه سبحانه وتعالى خاطبهم اولاً بالمساكين وانبت لهم كنيسة
اخرا حيث قال ضربت عليهم الذلة والمسكنة وهذا يدل على انه تعالى خاطب هذه الامة بالانبياء
او لان الله تعالى يعطيهم الامانة عذاب يوم القيمة وايضا يسم المؤمنين اشرف الاسماء والصفات
فخرجوا من فضل انهم ملأوا في الاجرة حسن المعاملات انتهى استمعوا يا ايها الصغار في المعاملات والصلوة
كذا ذكره القاضي وفي تفسير الكبير ذكر العشر في القرآن في ثيف وسبعين موضعاً انتهى والصلوة

في قوله اذكركم في بطائعه فاجله حتى يدخل الكل فيه واما قوله اذكركم فلا بد من حمله على ما يليق بالمواضع والناس في هذه الاية عبارات الاول اذكر وفي بالطاعة اذكركم برحمتي والثانية اذكر وفي بالعبادة اذكركم بالاجابة والامر وهو بمنزلة قوله ادعوني استجب لكم الثالثة اذكر وفي في الطلوات اذكركم في الصلوات التي اذكر وفي في الترخاء اذكركم في البلاء الى كسبه اذكر وفي بطائعه اذكركم بمعونتي الى كسبه اذكر وفي بالعبادة اذكركم بالعبادة الشاملة اذكر وفي بالصدق والاحسان اذكركم بالخالص وضرب الاختصاص السابعة اذكر وفي بالبر بولاية في القاعة اذكركم بالرحمة والعبودية في الطاعة

في قوله اذكركم في بطائعه فاجله حتى يدخل الكل فيه واما قوله اذكركم فلا بد من حمله على ما يليق بالمواضع والناس في هذه الاية عبارات الاول اذكر وفي بالطاعة اذكركم برحمتي والثانية اذكر وفي بالعبادة اذكركم بالاجابة والامر وهو بمنزلة قوله ادعوني استجب لكم الثالثة اذكر وفي في الطلوات اذكركم في الصلوات التي اذكر وفي في الترخاء اذكركم في البلاء الى كسبه اذكر وفي بطائعه اذكركم بمعونتي الى كسبه اذكر وفي بالعبادة اذكركم بالعبادة الشاملة اذكر وفي بالصدق والاحسان اذكركم بالخالص وضرب الاختصاص السابعة اذكر وفي بالبر بولاية في القاعة اذكركم بالرحمة والعبودية في الطاعة

التي هي ام العبادات ومواعيد المؤمنين ومن جات رب العالمين كذا ذكره القاضي في فرائد تفسير الكبير
وانما خصها بذلك لما فيها من المودة على العبادات انتهى فان العبرة التي هو محل الشك في غير جرح
وانظر بسبب الفصل كل خير ومبدأ كل فضل فان اول التوبة العبرة المعاني والاول الزهد العبرة
المجاهات والاول الارادة العبرة طلب ما سوى الله في ذلك فافكر عليه السلام العبرة في الايمان بمنزلة
الراسخ في الجسد العبرة في كل خير في كل حيلة العبرة سهل عليه ملابسة الطاعات والاجتناب عن المنكرات
وكذا الصلوة فانها تجب ان تغفل عن طريق التذلل والضعف للعبود ومن سلك هذه الطريقة في
في الصلوة فقد ذل نفسه لا احتمال المشقة فيها بعد هاهنا العبادات ولذلك قال الله تعالى ان الصلوة
انتهى عن الخلق والمنكر روي انه عليه السلام كان اذا صليت امر فخرج الى الصلوة فقال يا ايها
الذين الالة انه الله مع الصابرين تغيب الامور بالاستئناس بالصبر خاصة طاعة الحاج التعليل
واما الصلوة فيجب كانت عند المؤمنين اجل المطالب كما ينو عنه في عليه السلام وجعلت
قوة في الصلوة لم يفتقر الامر بالاستئناس الى التعليل ومنه المعية الولاية الدائمة المستتبعة
للسفرة واجابة الدعوة وقول من على الصابرين طاعتهم المبسوطة للصبر حقيقة فهم مبتوعون
من تلك الجنة كذا ذكره ابو السعود وعلى هذا التوجيه فلا يرد بعض ما نقله الشيخ زاده عن البعض
من انه قيل لم قال من الصابرين ولم يقل من المصلين وقال في اية اخرى واستقيموا بالصبر الصلوة
واما كبرية الا على الشين اقول اما عدم ورود الاول فلما مر من عدم اقتدار الامر بالاستئناس
بالصلوة الى التعليل او لكون العبرة اعم من الصلوة واما عدم ورود الثاني فلما في الصبر في قوله
فيها وانما كبرية راجع الى الاستئناس على في تفسير القاضي لا الى الصلوة حتى يقال ان العبرة الصلوة
دونه الصبر وعلى تقدير رجوع اليها فذكر الصلوة دون الصبر يستنبط على انها اشرف منزلة من
الصبر الايمان من سورة البقرة والتبوء لكم ولنصيبكم اصابة من الجنة هو لكم حصل نصبرون
على البلاء وتستسلمون للقضاء بئس من الخوف والرجوع الى التعليل من ذلك وانما قلناه بالاضافة
الى ما وقاهم عنه ليحقق عليه ويراهم ان رحمة لا ينافيهم او بالنسبة الى ما يصيب به معاندهم
في الامانة وانما اخبر به قبل وقوعه ليعلموا ان الله عليهم قوتهم ونقص من الاموال والافني الثمرات
عطف على شئ او الخوف وعلم ان في الخوف خوف الله والرجوع من نقص من الاموال الزكوة و

قال في تفسيره ان الله تعالى في قوله في الصلوة والافني الثمرات عطف على شئ او الخوف وعلم ان في الخوف خوف الله والرجوع من نقص من الاموال الزكوة و

والصدقات ومنه الالفني الامراض ومنه الثمرات موت الاولاد ومنه النبي عليه السلام اذا جات
ولد العبد قال الله في ملكا ان قبضتم ولدي فبقول الله في قبضتم ثمرة قلبه في قوله
لنم يا رب فيقول الله في ما قال عبيد فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله في ابنوا لبيد في بيتنا في
الجنة وسعد به بيت الحمد في القبر القاضي وبشر الصابرين وهو معطوف على قوله ولنبلوكم
من حيث لم تعلمون قل لهم ما كان عنده ولنبلوكم كذا في الشيخ زاده الذين ادا الصابرين
مصيبته قالوا ان الله وانا اليه راجعون لطلب الرسول او لمن يتأتى منهم البشارة والمصيبة
يتم ما يصيب الا ان من مكرهه والقدر عليه السلام كل شئ يورث المؤمن فهو له مصيبة وليس
الصبر بالاسترجاع بالرجوع بل بالقلب بان تقصروا ما قلنا لاجله وانما راجع الى الله ويذكر الله
في ليري ما بالي عليه اضاف ما ستره منه فيكون على نفسه وسيل من البشارة بخوف دل
عليه وجه اولئك عليهم صلوة من ربهم ورحمة الله في الاصل الدعاء ومنه الله في التزكية و
والمعفرة وجمعها للتبعية على كثرتها وتنويعها والمراد بالرحمة اللطف والارحمة وعنه النبي عليه السلام
من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا يرثاه واولئك
هم المؤمنون الخ والصواب حيث استرجعوا وسلموا القضاء الله كذا في تفسير القاضي في ذكر
الشيخ زاده ولقول المصائب عند المصيبة ان الله وانا اليه راجعون فواضح منها الاستئناس بربه
الكل عن كلام لا يليق ومنها ان على المصائب وتقبل حزنه ومنها انها تقطع طمع
الشيطن في ان يوقه في كلام لا يليق ومنها انه اذا سمع غيره افسدى به ومنها انه اذا قال ذلك
بل ان يذكر قلبه الاعتقاد والتمس التسليم لقضاء الله وقدره انتهى الايات الثلاث
من سورة البقرة ليس البقرة الحزرة وحضرت عاصم البهر بالنصب والبقا قوله برضها وكلاما
حسن وترجعت قراءة حمزة وحضرت ان تولد او يولدكم قبل المشرق والمغرب البهر كل فصل
مرضني والظلم لاهل الكتاب فانهم اكثر والمواضع في امر القبلة حين تحلت وادعى كل
طائفة انه البهر هو التوجه القبلة فرة الله في عليهم وقال ليس البهر انتم عليه فانه منسوخ
ولكن البهر ما بينته واتبعه المؤمنون وقيل علم لهم وللمسلمين ان ليس البهر مقصودا بامر القبلة
كذا ذكره القاضي ثم ذكر الشيخ زاده لما ادعى اليهود ان البهر هو التوجه الى المغرب وقال المصنف

الشيخ زاده ولقول المصائب عند المصيبة ان الله وانا اليه راجعون فواضح منها الاستئناس بربه

على الله في القبر القاضي وبشر الصابرين وهو معطوف على قوله ولنبلوكم من حيث لم تعلمون قل لهم ما كان عنده ولنبلوكم كذا في الشيخ زاده الذين ادا الصابرين

مصيبته قالوا ان الله وانا اليه راجعون لطلب الرسول او لمن يتأتى منهم البشارة والمصيبة يتم ما يصيب الا ان من مكرهه والقدر عليه السلام كل شئ يورث المؤمن فهو له مصيبة وليس

وكان وصح عن عطية لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع مالا يأس به حذرًا عما به
ثم قال المصنف هذا الحديث نص في لزوم اجتناب الصغائر وايضا المصنف في الشرح
ما يمكن وفرط الصيانة يقتضي الاجتناب عن الصغائر ايضا لكن الاحتراز عن جميع الصغائر
لا يمكن في هذا الزم خرج حاشا للصحة القريبة من الحرام لان الطائفة بعد المطابقة فتبين
لزوم اجتناب كل حرام ومكروه يخرج في تحقيق التقوى يا ايها الذين امنوا القوا لله حتى تقاوه
اي حتى تقاوه وما حجت عنها وهو استقراغ الواسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحرم كما
في قوله تعالى فاقوا الله ما استطعتم ومن ابن مسعود هو ان يطاع ولا يعصى وينكر ولا يفتخر
وينكر ولا يكفر وقد روي مرفوعا اليه عليه السلام وقيل انه لا تأخذه في الله لومة لائم ويقوم بالقطر
ولو على نفسه او ابنه وابنه وعمره ان تراب بين يدي التقوى منى عقبات لا يبال من لا يتجاوز
ايقار الشدة على التوبة وايقار الصلوة واليقار الذل على العزة وايقار الجهد على الراحة
وايقار الموت على الحياة وعنه بعض الحكماء انه لا يبلغ الرجل سنام التقوى الا ان يكون بحيث لو
جعل ما في قلبه في طين فطيف به في السوق لم يستحي منه نظر اليه كذا ذكره القاضي والابو السعد وقوله
وهو استقراغ الواسع في القيام اي بذل المال والمقدور وصرف كل الجهد وفيه ليس فيه تكليف
بما لا يطاق حتى يقال انه نسخ بقوله تعالى فاقوا الله ما استطعتم كما روي عن ابن مسعود عن علي كذا
في بعض المواضع ولا يجوز الاوانتم مسلمون اي لا تكون على حال سوى حال الاسلام اذا اذكلم
الموت فانه التمسك بالحياة لا يجوز بها قد يتوجه بالذات كقول الفيلسوف تارة والقيود اخرى وقد
يتوجه بطريق اخرى وكذا في النسخ كذا ذكره القاضي الاية من سورة آل عمران وتكون منكم امه
يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر من التبصير لانه الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر من فروع الكفاية ولانه لا يصلح كل احد ان يتصوى له شروط لا يشترك فيها جميع
الامة كما يعلم بالاحكام ومراتب الاجتناب وكيفية اقامتها والتكليف من القيام بها فاطب
الطبع وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل في تركه راسا انما جميعا ولكن يسقط بفعل
بعضهم وهكذا كل فرض على الكفاية او للتبيين بحيث فكلوا امه تامة من كفه في كتم خيرة امره
لكن تامة من بالمعروف والامر الى الخير نعم الدعاء الى عافية صلاح دينه او دنياه وعطف الامر

عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال المؤمن في فسحة من ربه حتى يلقى الله عز وجل
من يقوى على ذلك فانزل الله في ذلك فاقوا الله ما استطعتم
في الكفاية

في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة
في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة
في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه عطف لاني على الامر لا يذان بفضله او لشك اثم المصنف
المخلصون بحال الصلاح روي انه عليه السلام سئل عن خير الناس فقال من امرهم بالمعروف والنهي عن
عن المنكر وانما بهم لله او صلحهم للزم والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على كل مسلم
والنهي عن المنكر واجب على كل مسلم لان جميع ما ذكره الشرح حرام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
لانه يجب عليه تركه وانكاره فلا يسقط بترك احد منهما وجوب الاخر كذا ذكره القاضي الاية من سورة
آل عمران وفي الحديث الصحيح من رأى منكم منكرا فليغيره بيده وان لم يستطع فليذكره وان لم يستطع
فليذكره وذلك اصنفه الامامان رواه مسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه كذا في المتن رق فانه قلت
الحديث محال لقوله في عليكم الفكم لا يضركم من فعل اذا استبرأتم قلت من الالية الزموا
الفكم اذا ضل ما كلفتم به لا يضركم تفصيل غير محتمل كلف به الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
فمن امر ونهي لم يفسد الى طلب لا يضره كذا ذكره في شرح المتن رق لابن ملك **قوله**
رجل رأى من رجل منكرا وهو ايضا يرتكب ذلك المنكر كان عليه ان ينهي غيره ويمتنع هو ايضا
رجل علم انه فلا يتماطل في المنكر حتى لا يكتسب الاية بذلك قالوا ان كان يعلم انه لو كتب الاية
يمنعه الاب عن ذلك ويقدر عليه يحل له ان يكتبه وان كان يعلم ان اباه لو اراد منه لا يقدر عليه
فانه لا يكتب كيلا يقع العداوة بينهما وكذا في فيما بين الرجل والمرأة والسلطان والريعية
والشتم انما يجب الامر بالمعروف اذا علم انهم يسمعون كذا في فرضي فاضحى فاضحى فاضحى فاضحى
والتقوى على العفو والاعضاء ومناجاة الامر وجانبه الهوى ولا تأمروا على الاثم والعوارج
بالاستغفار والانتقام والقوا الله ان الله شديد العقاب فانتقامه شديد كذا في تفسير القاضي بهذا
بعض الاية من سورة المائدة يا ايها الذين امنوا انتم ايها الذين امنوا انتم ايها الذين امنوا
بما عظميتم لهما من عيسى الحق كذا ذكره ابو السعود شريفاً به بالقسط الى العدل لا يجرى
اي لا يجلوكم شتان قوم اي شدة بفضلكم لهم على ان لا تعدوا كذا في تفسير ابو السعود وذكر القاضي
عداه بطلت من العدل والحق لا يجلوكم شدة بفضلكم لشركي على ترك العدل فيهم فقتلوا
عليهم بارتكاب ما لا يحل كقتل وقذف وقيل لئلا يفسدوا بفسادهم وتلفظوا بفسادهم فقتلوا
انتهى واذا دخل اهل الاسلام والخطب فيغيرين لا ينبغي لهم ان يقتلوا النساء الا اذا كانت المرأة

في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة
في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة
في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة

في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة
في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة
في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة

في كفاية التمسك بالدين والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة والالتزام بالعبادة

الاعمال في الدنيا قطع كماله
في الدنيا كماله فانما

ايه صدق المؤمن بها فزاد ايمانه عدوا ما نفس الايمان فهو كماله وقيل باعتبار ان الاعمال تجعل في الايمان
فمن يزداد بها والاصوب ان نفس التصديق يقبل القوة وهي التي جبر عنها بالزيادة للفرق بين اليقين
الانبياء وارباب المكاشفات ويقين احاد الامم وعلمه مبني على ما قال على رضى الله عنه لو كشف الغطاء
ما زودت يقين وكذا ما بين ما قام عليه دليل واحد وما قامت عليه ادلة كثيرة كذا ذكره ابو حمزة
وفيه وانما زيادة ما باعتبار زيادة المؤمن به حيث رآه الا ما ذكره التفات في شرح العقيدة الكافية
الدالة على زيادة الايمان على ما ذكره ابو حنيفة رحمه الله عنهم كانوا امنوا في الجنة ثم ياتي في الجنة بعد
فرضي وكانوا يؤمنون بكل فرض فحينئذ حاصل انه كان يزداد بزيادة ما يجب الايمان به وهذا لا يتصور
في غير عصر النبي عليه السلام وفيه نظر لان الاطلاع على ما يصح للفرق بين ممكن في غير عصر النبي عليه السلام والايمان
واجب الاجالين علم اجمالا ولا تفصيلا في علم تفصيلا ولا ضافة في انه التفصيل ازيد وكل ما ذكره
من الاجال لا يخطئه ووجهه فاما هو بالانصاف باصل الايمان انتهى قوله والاصوب ان نفس
التصديق اهتداه الى ما ذكره في كتاب المسطرة وهو للشفقة ومعهم حماد الطرمي وغيره لا يكون
الزيادة والنقصان باعتبار جبريات هي غير نفس الذات بل يتفاوت بين مقتضات المؤمنين ووجهه
ان حنيفة رحمه الله قال ان كل ايمان كما كان جبرائيل والاول من ايمان جبرائيل لانه المتكلمة يقضي
المساوات في كل الصفات والتشبيه لا يقتضيه انتهى وذكره في موضع اخر منه قال ابو حنيفة
واصحاه لا يزداد الايمان ولا ينقص اضعافه من الكثرة امام الطرمي وجميع غيره ذهب عما منهم
الزيادة والنقصان في الصفات مبني على اخذ الطاعات في مفهوم الايمان وعدمه فيها الاول هو
اخذ الطاعات في مفهومه على وجه الركينة كما هو مذهب الخوارج والمعتزلة او على وجه التكميل
وهو مذهب الحديثين وهم الشافعية يزداد بزيادة ما وينقص بنقصانها وعكس التناقض وهو عدمه عند
الطاعات في مفهوم الايمان لانه اسم للتصديق الجارم مع الاذعان وهذا لا يتغير بضم الطاعات
ولا المصاحبة انتهى فاما هذا النزاع في المسئلة بين الطرفين من اهل السنة لفظه كذا ذكره على الاثر
في شرح يقول العبد فان قلت قد تقرر ان الايمان لا يتحقق بدون القطع وعدم التردد وظاهر قول
ابراهيم عليه السلام حين قيل له اذ لم تؤمن قال بل ولكن ليطمئن قلبه يقضي عدم الاطمئنان قبل
ذلك وهو ينافي القطع وعدم التردد والليل عليه السلام من اعطى النبي مرتبة في الايمان كيف يطلب

على ما في كتابه من انما يقبل الشيطان في الدنيا في امارة
فانما يقبل الشيطان في الدنيا في امارة
وانما يقبل الشيطان في الدنيا في امارة

وقال في بعض النسخ انما يقبل الشيطان في الدنيا في امارة
فانما يقبل الشيطان في الدنيا في امارة
وانما يقبل الشيطان في الدنيا في امارة

فانما يقبل الشيطان في الدنيا في امارة
فانما يقبل الشيطان في الدنيا في امارة
وانما يقبل الشيطان في الدنيا في امارة

الاعمال في الدنيا قطع كماله
في الدنيا كماله فانما

الاعمال في الدنيا قطع كماله
في الدنيا كماله فانما

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والتوفيق بيني وبين اخوتي ووليهم
والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible]

بعض القاف كذا في الكواشي

عليكم أو قيل لكم هذا الزادة أي تذكروا أو تعلموا بما هو أصلي لكم كذا في العاصي وذكر في الشيخ زاده ثم أنه إذا أذن
له فدخل فسلم عليكم على أهل بيته ثم قالوا فادخلتم بيوتهم فسلموا عليكم فأنتم بالسلام بعد الدخول
إلى بيوتهم ثم قال صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستبذان ثلاث كما رواه الحسن بركة الأولى يستغفرون
وبركة الثانية يستعملون وبالثالثة يأتون أو يردون السلام إلى المسلمين وبالثالثة يهل
بأهل بيته وجلبه للجزء والمودة وتنافي بينه وبينه صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله من آدم عليه السلام ونفخ
في الصور فيه الروح وعطس فقال الله ربك يا آدم اذهب إلى هؤلاء الملائكة فقال السلام عليكم
فقال فسلموا عليه قال صلى الله عليه وسلم في ذلك روي عنه عليه السلام من المسلم على المسلم سلمة يسمي عليه إذا
لحقه واجابه إذا دعاه ويتبع له بالغيب وتشميته إذا عطس وتبوءه إذا مرض وتبشيره جنازته إذا مات
ثم إذا عني في دارهم حربي أو أجروهم سارق أو ظهروا منكم في الكلب الاستبذان والتسليم فانه كلما استغنى
بالليل وهو ما لا يفترها من أوقات العزومات يستغنى في أوقات العزومات بتبج الطهورات
قال صاحب الكشف في كل باب من الأبواب الذي هو عند الله كالشريعة المستوفى قد ذكره الله في باب
الاستبذان من ذلك انتهى الآية من سورة النور وقال عند تفسير قوله تعالى وإذا جئتم بيوتكم فسلطوا على
منها أو رءوسها أو أيها أطرافها في السلام وبذلك وجوب الأبواب ما جاز من وهو أن يزير وجهه الله أن
قاله المسلم زاده وبركاته وبهذه النهاية وأما ما روي أنه رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم
قال وعليك ورحمة الله وقال صلى الله عليه وسلم عليكم ورحمة الله فقال صلى الله عليه وسلم ورحمة وبركاته وقال
صلى الله عليه وسلم عليكم ورحمة الله وبركاته قال صلى الله عليه وسلم عليكم فقال الرجل ففقتني فليس ما قال الله
وتلا هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم لم تترك فضلا ورويت عليك مثل انتهى وذكر الشيخ زاده كان في حقه العرب
قبل الإسلام حينما كان إلى أهل جيبانك ويقول بعضهم عشر العشرة وقيل في حقه النصارى وضع اليد على الخ
وحية اليهودي الكثرة بالاصابع وحية الخوارج وحية العرب قولهم حيكم وحية المسلمين
أن يقولوا السلام عليكم ورحمة الله وبركاته انتهى وقال القاضى عند قوله تعالى وإذا جاءوك حيوك بما ألقى
يحييك به الله فيقولون السلام عليكم أو نعم صبا حيا والله سبحانه وتعالى وسلام على عباده الذين اصطفى
أنهى ويقولون في أنفسهم فيما بينهم لم يعذبنا الله بما نقول بل لا يعذبنا بذلك لو كان محمد نبينا جبريهم عزابا
كنا في العاصي وذكر الشيخ زاده في بيان فيقولون السلام عليكم الم الموت وبهم ياتونه عليه السلام أنهم يقولون

الضيق والصفية للحدود والحدود

يقولون السلام عليكم وكان عليه السلام يرد عليهم بقرعة عليهم برون الواو أو في أي عايشة رضى الله عنها كما سمعت
قوله صلى الله عليه وسلم عليكم قالت لهم عليكم السلام والسلامة فقال صلى الله عليه وسلم يا عايشة عليك بالرفق وياك العنت
والحنان قالت أو لم تسع ما قالوا حاله لم تسع ما روت عليهم استجاب لغيرهم والاستجاب لهم في فقالت
اليهودي فيما بينهم لو كان محمد رسولا كما يقول الاستجاب دعاء علينا ونزل قوله تعالى وإذا جاءوك الآية وقوله
أنتم صبا حيا الله العنوة أي يصير صبا حيا كما لا يولي ولا شدة انتهى وذكر في الاستبذان وثيقة من كتب الفق
وأنه إذا رجعوا ربيعا في الدخول ولا يقوم مقابل الباب بل في أحد طرفيه ولا ينظر داخل الدار من ثقب الباب
أو الخائط ويستأذن في كل مرة السلام عليكم يا أهل البيت يدخل فلان ويكثت بعد كل مرة مقدار ما
يفترغ الأكل والتوضي والمصباح أربع ركعات فإذا أذن له دخل والأرجح سألته للحدود والحدود والحدود
الاستبذان على من أرسل إليه صاحب البيت فإذا التوى في البيت من على الباب لا يقول التافان ليس
بجواب بل يقول يدخل فلان فإذا قيل لا يرجع سألما وإذا دخل بالاذن يستلم أو لا ثم يكلمه ثم إذا كان
دخل بيتا ليس فيه أحد يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانه الملائكة يردون السلام عليه وسلم
على القوم حين دخل عليهم وحين يبارقهم ومن فعل ذلك يشركهم في كل خير عملوا وإنه ليقربهم ويبارقهم في
اليوم مرارا وأحوال الجنة وبين من سلم عليه شجرة أو جدار جود السلام فانه ذلك يستوجب الرحمة
ويستوى بالسلام تجديدهم من السلام أنه لا يزال المؤمن باقيا في عرشه وماله فأسلم على المؤمن محرم عليه
تناول عرشه وماله وإن دخل مسجد أو بعض القوم في الصلوة وبعضهم لم يكونوا في السلام انتهى وإن لم يستلم
لم يكن ماركا السنة قال له أقرأ مني السلام على فلان وجب عليه أن يلقاه فافرقه ومعه فانه أمانة عنده
فلا يفرقه بها فإذا بلغه يجب عليه أن يرد عليه بقرعة روي أن حسن بن علي رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن أباي سلم عليك فقال وعليك وعليك السلام قيسم الراكب المكنى وأخي
على العالم والقائم على العالمين على الكثير والصغير على الكثير والرجل على المرأة فيما يجوز فيه والمصطفى على
الغزوى وقيل على الكس من مرقوم بأكبره إن كان جايها ويعرف أنهم يدعونهم بسم عليهم والأفلاو لا يستلم
المثقة على استأذنه ولا لطفه على العاصي ولا أحد على المدرس وقت تدرسه ولا على من الغزاة وقت
تعليمه فاستأذنه ولطفه على العاصي أو أحد على المدرس وقت تدرسه أو المعلم لا يجب عليهم
الرد ولا جلوسهم بلهم التسليم لآلة السلام فانه جاز في دعوى فائني لا ينبغي لمن يدخل قبل الضافة أهل

الافضل، كورض لنك وكونه اوتنك كذا في
الافضل

الاول طمان من التمساح بواطن
الحالية في حاله شدة او خفاطان
بجزء صفة مصدر ظرف كسج راوه
وان كان وصف لهم بامية واليد المارة
كفاز في الحال فقلنا كذا فليلا م ابليل
را به جوع

فصل
في بيان كيفية التمسك بالدين والنجاة منه

للتفصيل والتفصيل اولاً لانهم الراسخون في عبادة علي عبايدكم ابو وجار كذا ذكره القاضي في هذا الوجه
الثاني للمضافه مبنى على انه عباده بكسر العين وحذف الباء جمع عبايد وعملوا من ربح انه بضم العين وتشديد
الباء كذا ذكره السوي هو تائمين او ميثاقنا مصدر وصف به والمفعول يشهد بكينته ووقار و
تواضع واذا خاطبهم بالجلوس قالوا السلام عليكم ومباركة لكم الاخير بيننا وبينكم ولا شرا
او سدا من القول بسلام فيهم الابداء والاثم ولا ينافيه اية القتال لشبهه فان المراد به الاعضا
عن السفهاء وترك معابدهم في الكلام والذين يبيتون لربهم سجدا وقياماً في الصلوة وتخصيص البيوت
لا في العبادة احر بالليل احر والعدم الرياء وتأخير القيام لم يروى وهو جمع قائم او مصدر اجري مجازاً والذين
يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم انهم عذابها كانوا عذاباً لازماً ومنه القوم للآزمنة وهو ابدانهم
منهم من الطاعة مع الازمة واصحابه وهم في عبادة لاه وحدهم من العذاب مستلزمه الازمة ومنهم

[illegible]

ثم انكر ذلك المفسر وهو سوادهم فخرج الياء وضم الراء والمضى جري على عادته من جعل ما يقع
عليه اكثر الفرة اصلا وهو ان قرأة الكوفيين انتهى وكان بين ذلك قواما وسلا وعلما كما سيظهر لكقائه
الطريقين كما سيظهر سواء استوانها وقرئ بالكسر وهو ما يتقام به الحاجة الى افضل علما ولا ينقص وهو جريان
او حال مؤكدة ويجوز ان يخرج الظير وبين ذلك لغوا وقيل انه كما كان لكنه مبني لافاضته لا غير ملحق وهو متعريف
لانه يحسن القوم فيكون كالاجبار بالشئ على نفسه والذين لا يؤمنون مع الله الرهاحم ولا يقتلون النفس المحرم
الله اي حرم ما يحسن حرم قتلها الا بالاجل مطلقا يقتل الخذوف او بلا يقتلونه ولا يزلونه نفى عنهم امة
المعصية بعد ما ثبت لهم اصول الطاعة اظهار اكمل العمانهم وشعار بانهم الاجم الخذوف موعود بالخروج بين ذلك
وقرئوا مكفرة باخذوا وندك عقبه الوعيد تهديهم فقال ومن يفضل ذلك يبلغ انما جاز الاثم

سری ایستادگی ۱۰۶۱۶۴

فقاؤه وبتزق في وجهه عليه السلام فوجدته جذا في دار الندوة ففضل ذلك فقال عليه السلام لا اله الا
خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فاسروهم بدر فامر عليا رضي الله عنه بقتله وطمس عليه السلام
ابيا باجدة المبارزة فرجع الامة قات كذا في القاصي ودوي من الضحك انه قال لما برق عقبة في وجهه
عليه السلام عاد وبرزاه في وجهه فاحترق خذاه فلكاه اثر ذلك فيه حتى الموت كذا في الشيخ زاوه يقول
يا ليتني بين الجنة حال من قال بعض كذا في الشيخ زاوه اخذت مع الكحول سبيلا طريقا الى النجاة او
طريقا واحدا هو طريق الخلق ولم يستجب طريق الفضالة يا بليغي وقرى بابايا على الاصل ليتني لم اخذ
فلانا خيلنا لي من افضله وفلاذ كناية عن الاعلام كانه هناك كناية عن الاجناس لقد افضله عن الذكر فليل
لنقمة المذكورة وتوضيح التعلل وتقديره بلام القسمة للمبالغة في بيان خطائه واظهار رندته وحسرة ابي
والله لقد اضلني عن الذكر الله اكماء او موعظة الرسول او كلمة الشهاداة كذا ذكره ابو السعود بعد اذ بان
ومكنت منه وكان الشيطان لي في الليل المضل او البليس لانه حمل علي السوء وخالفة الكحول او كل من تخطى
من حين اوتس لما نزل خذوا لياويله حتى يودي به الى الهلاك ثم يتركه ولا يرفعه فقول من الخذلان وقال الكحول
محمد عليه السلام يومئذ في الدنيا بنادى الله بنات ان في قريش اخذوا هذا القرآن مما جروا به تركوه
وصدوا عنه وعنه عليه السلام من تعلم القرآن وعلى مصحفه ولم يتنا به ولم ينظر فيه جاء يوم القيمة متعلقا به
يقول يا رب عبدك هذا اخذني مجبرا افنني جني وبنه اوجروا والغوا فيه اذ اسعوه اورعوا انه مجر واساطير
الاولين فيتم اصلها مجبرا فيه خذف ليلوا ويجوز ان يجوز بحسن الترجمة كالمجذول والمعقول وقية تحريف
فوقه عليه السلام لانه الانبياء عليهم السلام اذ استكوا الى الله قومهم بكل نعم العذاب كذا ذكره القاصي قال الفاضل
السعدى عن قوله وعنه عليه السلام من تعلم القرآن آه قال ابن العزاق وابن حجر زاوه التعليل طريقا الى هدية ابراهيم
بن هدية عن انس وابو هدية كذاب انتهى الايات الاربعة من سورة الفرقان وتوكل على الذي لا يموت
في استكفا شروهم والاعطاء عجم اوجهم فانه للقيق بان يتوكل عليه وانه الاحياء الذين يكونون فانهم
اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم وسج محمد ونزله عن صفات النقصان شيئا عليه باوصاف الخصال طالب
لمزيد الانهم بالشكر على ما الله وكفى به تفرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من حيث انه لا ياله بذل عباد
ما ظهروا منها وما بطن حبيبه اطمنا فلا عليك انهم امنوا او كفروا كذا ذكره القاصي هذه الاية من سورة الفرقان
ايضا وعباد الرحمن مبتدأ خبر اولئك مجرؤن الغفرة او الذين يشقون على الارضى واضافتهم الى الرحمن بضمير

فصل في الامور في منزلة لضاف الى الامور وبعده في منزلة عليه السلام
الاعلوت اسكن بعدي هذا كثر في القضاة والبراءة حلف
بالضمير وانه غير فاضل بالثبوت الانا في الجمل
بالكوا في ثبوت بالامر كذا في العدي

الطبعة الأولى سنة ١٢٨٥ هـ

افضلهم المالك بن ابي طالب
عدي

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

او انما باضطرار...
بل من يلقى لانه في معناه كونه...
بالرفق على الاستيناف او لئلا...
للمفهوم خفيا وقرى...
الفاصل ووجهه...
له العذاب...
ان يتركه...
شيئا من ذلك...

والله اعلم...
وعلى صالحي وجه الدلالة...
بقوله لكن لئلا...
الكفر والمصيبة...
بالقوة...
لا يفتقر الى دليل...
لما بيننا...
من كمال...
من كمال...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

لم يفتقر الى دليل...
مبصرين...
المدلول عليها...
الفضائل...
له الدين...
عز وجل...
وهي قليلة...
فان السور...
بناء على...
طفلا...
والغنائ...
توجيه...
رعاية...
صدد...
باجتماعهم...
جزءا...
نفس...
للمؤمنين...
القول...
اسما...
فيها...
او بيقينة...
خير...
فان...
معا...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...
في قوله لا يفتقر الى دليل...

اى امرهم به امرهم و بوجوه المقصود
 من موهبت الامورى مقتضى عاقله و فاضله و عبادته
 على هذه الحقائق كانت مأمورا بان سائر الامم
 من غير ان

[illegible]

ثم ترك الشدة وادوة السجدة و
وجبه واخرج الشدة بخرق الاحياء
المصونة فتدافع الحدا

التي هي صوت الكسوف في صدره والقل
رود صوت في فوهة فم مدودة توافي القاموس
التي هي بالضم منك اواز صوت حار
مع سدة كوافي الاقترى
التي هي صفة الصلوة على القفص ويخرج
والوقوف التي كانت حار توافي اذ عدت
التي كوافي لسان العارفين

دواء الخبيث
الذي هو مسمى
الخبيث

والتقى من واقصى

ما يعنيه من الشرايى فعل عليه السلام اذا كبرت رابعية وخرج وجهه
 الكريم وقيل عني رضى الله عنه هذه زينة ما ذكره الشيخ زاده من كان يروى
 الله واليوم الآخر الى ثواب الله تعالى او لقائه ونعيم الاخرة او ايام الله واليوم
 الآخر خصوصا وقيل هو كقولك ادعوا زيدا او فلهذا في اليوم الآخر داخل فيها وهذه
 الرجاء بحمل الاصل واللفظ ومن كان صلة حسنة او صفة لها وقيل بولعكم
 والاخرى على غير ما طلب لا يبدل منه وذكر الله كثيرا او قرآن بالرجاء كثرة الذكر
 المؤدية الى ملازمة الطاعات فاء المثنى بالمرسل من كان كذلك كذا ذكره الشيخ الاية
 من سورة الاحزاب ان الشيطان لكم عدو وعداوة عامة فخذوه فانكروه عدوا
 في معايركم وانما لكم وكذا في اعراضه منه في جميع احوالكم انما يريد احراجه ليكونوا
 من اصحاب السحر فغير بعد اذنه وبيان لغرضه في دعوة شيعته الى اتباع الهوى
 والرجوع الى الدنيا كما في تفسير الشيخ الاية من سورة المائدة ولا يحبوا ولا يحبوا ولا يحبوا
 الا بالله هو الماكر وقد حاق بهم يوم بدر وقرى الجحيم المكارى الجحيم الله كما ذكره القائل
 من بعض الاية من سورة المائدة في الايات السعدية قال ابو جابر لا يستعمل هذه
 الكلمة الا في المكره انتهى الى ان في العاصم على ما في الطائفة من احتمال البلاء و
 مهاجرة الاوطان لها اجرامهم يوم حسرت اجرامهم الى الله حسرت السحاب وفي الحديث
 انه ينصب لاهل البلاء ليل يصيب عليهم اللهم مبتليهم حتى يمتحن اهل العافية في الدنيا ان
 حبسوا بهم فمن يلقا ربيعي مما يذهب به اهل البلاء في الفضل كذا ذكره القاضي هرون
 بعض الاية من سورة الزمر في قوله في الحديث انه رواه الثعلبي وابن مردويه
 في تفسيرها بمعناه من حديث انس بن مالك وضعيف ورواه الطبراني في معجمه و
 عليه ابو نعيم في الحلية من رواية جابر بن زيد عن ابن عباس كذا ذكره ابن العناني انتهى
 فادعوا الله فخلصوا له الدين من الشرك كذا ذكره الشيخ وفي الحديث فسر
 بقا عبده انتهى هرون بعض الاية من سورة المؤمن ولا تتولى السنة ولا السنة
 في الجزاء وفي حسن العافية ولا الثانية مزينة تاركين النقي اذ في بالي اذ في السنة

القول في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة
 في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة
 في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة

في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة

وذكره في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة

في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة

السنة حيث امرنا فتركنا بالي اي اس منها وعلى السنة عاين المراد بالسن الزمان
 مطلقا او حسن ما يملك وفيها به من السنات وانما يخرج من الاستيفان على انه
 جواب من قال كيف صنع الجاهل وذلك وضع حسن موضع السنة فاذا الذي جئت
 وبينه عداوة كانه ولا يحتمل اي اذ فعلت ذلك صار عدوك المثل في مثل قوله
 الشفيق وما يليقها وما يليق هذه السجية وهي معاملة الاساءة باللاح الا ان
 صبروا فانها تحبس النفس عن الانشغال وما يليقها الاوه حلف عظيم في الخير وكما النفس
 وقيل لفظ العظم للسنة كما في تفسير القاضي وذكره ابو السعود في تفسيره قيل تركت
 في اليه سفيان بن حرب وكان مؤيدا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فصار وليا صافيا انتهى الاية من سورة حم السجدة من كان يريد حرث الاخرة
 ثوابها فليشتبهه بالزرع من حيث انه فاشرة تحصل بعمل الدنيا وتلك قيل الدنيا
 مزرعة الاحرة والحرث في الاصل الماء البذر في الارض ويقال للزرع في الاصل
 منه نزوله في حوزة منها شيئا منها على ما في قوله تعالى وما له في الاخرة من نصيب
 اذا اعاك بالنيات وكل امرئ ما نوى كما في تفسير القاضي الاية من
 من سورة القصص ومن انصرف بعد ظلمه بعد ما ظلم وقد قرى به فاولئك
 ما عليهم من سبيل بالمعاقبة انما السبيل على الذين يطلبون
 التماسي يشد ونهم بالاضرار او يطلبون مالا يستحقونه بجبر عليهم و
 ويبغون في الارض لغير الحق اولئك لهم عذاب اليم على ظلمهم
 وبغيرهم ومن صبر على الاذى وعف ولم يتصر به ذلك لم يضرهم الامور الى ان
 ذلك من خفف في خفف في قوتهم السمن منوان بدرهم يعلم به كفا في
 تفسير القاضي الايات الثلاث من السورة ايجوز المذبذبة وتلك بلغة
 الى اورثوها بما كنتم تعلمون وقرى ورثوها بنسبها جزء العمل بالميراث
 لانه يكتف عليه العمل وتلك إشارة الى بلغة المذكورة وقوت مبتدأ وبلغة
 خبرها والى اورثوها صفتها او بلغة صفة تلك والى خبرها او صفة بلغة

في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة

في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة

في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة

في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة

في قوله تعالى ولا تتولى السنة ولا السنة

والظفر بما كنتم تعملون وعليه يتعلق الباء مجذوف لا باب وتتموها كما في تفسير
 القاسمي الآية من سورة الزخرف أم حب الذين اجترأوا
 السيات أم منقطعة ومع الهزرة فيها انكار للبيان
 والاجترأح الاكتاب ومنه لبارحة ان جفلام ان نفيرهم كالذين
 آمنوا وعملوا الصالحات الى مشيهم وهو ثانی مفعول جفل وقوله
 سواء محياهم ومماتهم بدل منه ان كان الضمير للموصول
 الاول لانه المماثلة فيه او المعنى انكار ان يكون حيواتهم و
 مماتهم سياتان في البهجة والكرامة كما هو للمؤمنين
 ويدل عليه قراءة حمزة والكسائي وحفص سواء بالنصب
 على البدل او الحال من الضمير في الكاف او الضموية والكاف
 حارة وان كان الثاني في الحارة او استئناف بياني المقضي لانكار
 وان كان لهما فبدل او حارة من الثاني وضمير الاول والمعنى انكار ان يستوا
 بعد الحيات في الكرامة او ترك الموازنة كما استوا في الرزق والصحة
 في الحياة او استئناف مقررات او في حيا كل صنف وقاية في
 المهدي والصلال وقرأ وماتهم بالنصب على ان محياهم ومماتهم
 ظرافة كقدم الحاج حيا يكون حكمهم هذا ونبي
 شينا حكموا به ذلك كما في تفسير القاسمي الآية من سورة طه
 يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله تنصروا دينه ورواه
 ينصركم على عدوكم ويثبت اقدامكم في القيام
 بحقوق الاسلام والمجاهدة مع الكفار كما في تفسير
 القاسمي الآية من سورة الفتح ويسمى سورة محمد ايضا يا ايها

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

عاشق علیهم السلام
السعدی

يغضوب الاله لشركه على كيفية زياده روضه المقدسه بعد وفاته على ذكره على القاري
في شرح مناسك الحسين حيث قال الوجه الملايخ للزايه يقوم بجاه الوجه الشريف متوضعا
خاضعا خاشعا واضعا يمينه على شماله مستحضرا عظمتها قائما بغير رفع صوت ولا اخفاء السلام
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته لعله في ان الذين يغضوب الاله انتهى ولما ان يكون تذكره
مع نفسه وهو الذي يغضوب الصوابهم يحفظونها عند رسول الله مراعاة للاداب او
خافه عن مخالفة النهي قيل كما ابو بكر وعمر بعد ذلك يسترانه حتى يستفرهما اولئك
الذين امضى الله قلوبهم للتقوى جربها للتقوى وقرنها عليها او عرفها كائنه للتقوى فخالصه
لها فان الاتي بسبب المعروف والام صله طرؤف او بفضل باعتبار الاصل او ضرب الله
قلوبهم بالوحي والحق والتكاليف التي لا اجل للتقوى فانها لا تظهر الا بالاصطبار عليها
او اخلاصها للتقوى في امضى الذهب اذا اذابه وميزا بزيده من حيث كذا ذكره العاصي
الايات المذكورة في المتن وما ذكرنا ايضا في سورة طه يا ايها الذين آمنوا
ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فعرّفوا وتفحصوا روي انه عليه السلام بعث ويلي عتبة
مصدق الذي المصطفى وكان بينه وبينهم حنة فلما سمعوا به استقبلوه فسلموا
معا عليه فخرج وقال لرسول الله صلعم فدارتوا ومنعوا الزكوة فقامت بقائهم فمزلت و
قيل لعنه الله خالدين الوليد فوجدتهم منادين بالصلوة متعجلين فسلموا اليه
الصدقات فخرج وتبكر الفاسق والنبا للتعظيم كذا ذكره العاصي ذكر ابو السعد في ترتيب
الامر على نسخ الخبر ثم اشارة الى قبول خبر الواحد العدل في بعض المواضع وقرئ فثبتوا الى
توقفوا الا ان يثبت لكم الحال انتهى ان يقيموا كراهة اصحابكم فواجب الله جل جلاله
بجاههم فتصبروا فقصير واعلم ما علمت من مذهبنا من ان لا زمامتين ان لم يقع وتركيب
هذه الا حرف الثنت والجمع الدوام كذا ذكره العاصي الاية ايضا في سورة المائدة
انما المؤمنون امة في حيث انهم منتسبون الى اصل واحد وهو الايمان الموجب للحياة
الابدية وهو قليل وتقرير الامر بالاصلاح وتذكر كثره مرتبا عليه بالقائه فقال فاصحاب
اخيكم ووضعت الظالمين الضمير مضافا الى المأمورين بالمعالي في التقرير والتحصيل وحشر

قال في شرح مناسك الحسين
الوجه الملايخ للزايه يقوم بجاه الوجه الشريف متوضعا
خاضعا خاشعا واضعا يمينه على شماله مستحضرا عظمتها قائما بغير رفع صوت ولا اخفاء السلام
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته لعله في ان الذين يغضوب الاله انتهى ولما ان يكون تذكره
مع نفسه وهو الذي يغضوب الصوابهم يحفظونها عند رسول الله مراعاة للاداب او
خافه عن مخالفة النهي قيل كما ابو بكر وعمر بعد ذلك يسترانه حتى يستفرهما اولئك
الذين امضى الله قلوبهم للتقوى جربها للتقوى وقرنها عليها او عرفها كائنه للتقوى فخالصه
لها فان الاتي بسبب المعروف والام صله طرؤف او بفضل باعتبار الاصل او ضرب الله
قلوبهم بالوحي والحق والتكاليف التي لا اجل للتقوى فانها لا تظهر الا بالاصطبار عليها
او اخلاصها للتقوى في امضى الذهب اذا اذابه وميزا بزيده من حيث كذا ذكره العاصي
الايات المذكورة في المتن وما ذكرنا ايضا في سورة طه يا ايها الذين آمنوا
ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فعرّفوا وتفحصوا روي انه عليه السلام بعث ويلي عتبة
مصدق الذي المصطفى وكان بينه وبينهم حنة فلما سمعوا به استقبلوه فسلموا
معا عليه فخرج وقال لرسول الله صلعم فدارتوا ومنعوا الزكوة فقامت بقائهم فمزلت و
قيل لعنه الله خالدين الوليد فوجدتهم منادين بالصلوة متعجلين فسلموا اليه
الصدقات فخرج وتبكر الفاسق والنبا للتعظيم كذا ذكره العاصي ذكر ابو السعد في ترتيب
الامر على نسخ الخبر ثم اشارة الى قبول خبر الواحد العدل في بعض المواضع وقرئ فثبتوا الى
توقفوا الا ان يثبت لكم الحال انتهى ان يقيموا كراهة اصحابكم فواجب الله جل جلاله
بجاههم فتصبروا فقصير واعلم ما علمت من مذهبنا من ان لا زمامتين ان لم يقع وتركيب
هذه الا حرف الثنت والجمع الدوام كذا ذكره العاصي الاية ايضا في سورة المائدة
انما المؤمنون امة في حيث انهم منتسبون الى اصل واحد وهو الايمان الموجب للحياة
الابدية وهو قليل وتقرير الامر بالاصلاح وتذكر كثره مرتبا عليه بالقائه فقال فاصحاب
اخيكم ووضعت الظالمين الضمير مضافا الى المأمورين بالمعالي في التقرير والتحصيل وحشر

في شرح مناسك الحسين
الوجه الملايخ للزايه يقوم بجاه الوجه الشريف متوضعا
خاضعا خاشعا واضعا يمينه على شماله مستحضرا عظمتها قائما بغير رفع صوت ولا اخفاء السلام
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته لعله في ان الذين يغضوب الاله انتهى ولما ان يكون تذكره
مع نفسه وهو الذي يغضوب الصوابهم يحفظونها عند رسول الله مراعاة للاداب او
خافه عن مخالفة النهي قيل كما ابو بكر وعمر بعد ذلك يسترانه حتى يستفرهما اولئك
الذين امضى الله قلوبهم للتقوى جربها للتقوى وقرنها عليها او عرفها كائنه للتقوى فخالصه
لها فان الاتي بسبب المعروف والام صله طرؤف او بفضل باعتبار الاصل او ضرب الله
قلوبهم بالوحي والحق والتكاليف التي لا اجل للتقوى فانها لا تظهر الا بالاصطبار عليها
او اخلاصها للتقوى في امضى الذهب اذا اذابه وميزا بزيده من حيث كذا ذكره العاصي
الايات المذكورة في المتن وما ذكرنا ايضا في سورة طه يا ايها الذين آمنوا
ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فعرّفوا وتفحصوا روي انه عليه السلام بعث ويلي عتبة
مصدق الذي المصطفى وكان بينه وبينهم حنة فلما سمعوا به استقبلوه فسلموا
معا عليه فخرج وقال لرسول الله صلعم فدارتوا ومنعوا الزكوة فقامت بقائهم فمزلت و
قيل لعنه الله خالدين الوليد فوجدتهم منادين بالصلوة متعجلين فسلموا اليه
الصدقات فخرج وتبكر الفاسق والنبا للتعظيم كذا ذكره العاصي ذكر ابو السعد في ترتيب
الامر على نسخ الخبر ثم اشارة الى قبول خبر الواحد العدل في بعض المواضع وقرئ فثبتوا الى
توقفوا الا ان يثبت لكم الحال انتهى ان يقيموا كراهة اصحابكم فواجب الله جل جلاله
بجاههم فتصبروا فقصير واعلم ما علمت من مذهبنا من ان لا زمامتين ان لم يقع وتركيب
هذه الا حرف الثنت والجمع الدوام كذا ذكره العاصي الاية ايضا في سورة المائدة
انما المؤمنون امة في حيث انهم منتسبون الى اصل واحد وهو الايمان الموجب للحياة
الابدية وهو قليل وتقرير الامر بالاصلاح وتذكر كثره مرتبا عليه بالقائه فقال فاصحاب
اخيكم ووضعت الظالمين الضمير مضافا الى المأمورين بالمعالي في التقرير والتحصيل وحشر

وخص الاثنين بالذكر لانهما اقل من يقع بينهم الشقاق وقيل المراد بالافرن الاولي طريق
وقرئ بين اوتىكم واحوانكم والقوا الله في مخالفة حكمه والاحمال فيه لعلمهم بتمويل
على تقويمهم يا ايها الذين آمنوا امنوا بالبحر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم وان
من عسى ان يكون خيرا منهم ان لا يجرى عليهم الفخاخ بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض اذ قد يجوز
المسح منه خير عند الله من ان يحذر كذا ذكره العاصي وفي الحداك عمن ابن مسعود رضي الله
البراء مؤثرا بالقول لو سحرت من كلب طشت ان اقول كلب انتهى والقوم خنفس ارجال
لانه اما معدر نعت به فشاخ في طبع اوجع لهما كرايز وزور والقيام بالامور وظيفه
الرجال كما قال الله في الرجال قوامون على النساء حيث فتن بالقيل واليقول عاده
فمنهم فاعلى التظليل او الاكفاء بذكر الرجال بذكر حق لانهم كانوا اجابا لطلب لاه
السيرة تعذب في الجامع وعسى باسمها استيفاف بالعلمة الموجبة للنهي لاجلها لا فناء
الاسم عنه وقرئ عسوا ان يجوز وعين انه يكن على اذات خبر ولا يحذر فوافهم
ولا يثبت بعنكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة ولا تقفوا ما تظنونه به فان من فضل
ما استحق به الذكر فقد نزل في الامر الطعن بالبحر وقرئ يعقوب بالعلم والاشارة
باللقاب ولا يدنو بعضكم بعضا بلقب السوء فان البحر خنفس بلقب السوء
كذا ذكره العاصي فاللقب لمن لا يبرهن عنه قالوا وليس من هذا قول الجدي سيدهم
وواصل الاحدب ووجه مما يدور الضمير اليه وليس فيه استخفاف ولا اذى كذا ذكره
السعدى بنى الاسم الفوق بعد الايام اي بنى الذكر الملقب بالمؤمنين ان يذكره بالاضم
بعد فخرهم الايام وكثرها بهم به والمراد به اما تاجي بنسبة الكفر والاضم الى المؤمنين
خصوصا اذ روي ان الاله نزلت في صفة بنت جحى انت رسول الله صلعم فقالت
ان الله يقبلني لرياهودية بنت يهوديين فقال لها فقل قلت ان يهودي وعي موسى
وزوجي محمد عليهم السلام او الدلالة على ان التنازع فسخ وبلغ بنية وبين الايمان مستقيم
وم لم يثبت على غيري فاولئك هم الظالمون بوضع العصيان موضع الطاعة وتوبيخ
النفس للعداب يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن كونوا امنه على جانب واربهم

في شرح مناسك الحسين
الوجه الملايخ للزايه يقوم بجاه الوجه الشريف متوضعا
خاضعا خاشعا واضعا يمينه على شماله مستحضرا عظمتها قائما بغير رفع صوت ولا اخفاء السلام
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته لعله في ان الذين يغضوب الاله انتهى ولما ان يكون تذكره
مع نفسه وهو الذي يغضوب الصوابهم يحفظونها عند رسول الله مراعاة للاداب او
خافه عن مخالفة النهي قيل كما ابو بكر وعمر بعد ذلك يسترانه حتى يستفرهما اولئك
الذين امضى الله قلوبهم للتقوى جربها للتقوى وقرنها عليها او عرفها كائنه للتقوى فخالصه
لها فان الاتي بسبب المعروف والام صله طرؤف او بفضل باعتبار الاصل او ضرب الله
قلوبهم بالوحي والحق والتكاليف التي لا اجل للتقوى فانها لا تظهر الا بالاصطبار عليها
او اخلاصها للتقوى في امضى الذهب اذا اذابه وميزا بزيده من حيث كذا ذكره العاصي
الايات المذكورة في المتن وما ذكرنا ايضا في سورة طه يا ايها الذين آمنوا
ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فعرّفوا وتفحصوا روي انه عليه السلام بعث ويلي عتبة
مصدق الذي المصطفى وكان بينه وبينهم حنة فلما سمعوا به استقبلوه فسلموا
معا عليه فخرج وقال لرسول الله صلعم فدارتوا ومنعوا الزكوة فقامت بقائهم فمزلت و
قيل لعنه الله خالدين الوليد فوجدتهم منادين بالصلوة متعجلين فسلموا اليه
الصدقات فخرج وتبكر الفاسق والنبا للتعظيم كذا ذكره العاصي ذكر ابو السعد في ترتيب
الامر على نسخ الخبر ثم اشارة الى قبول خبر الواحد العدل في بعض المواضع وقرئ فثبتوا الى
توقفوا الا ان يثبت لكم الحال انتهى ان يقيموا كراهة اصحابكم فواجب الله جل جلاله
بجاههم فتصبروا فقصير واعلم ما علمت من مذهبنا من ان لا زمامتين ان لم يقع وتركيب
هذه الا حرف الثنت والجمع الدوام كذا ذكره العاصي الاية ايضا في سورة المائدة
انما المؤمنون امة في حيث انهم منتسبون الى اصل واحد وهو الايمان الموجب للحياة
الابدية وهو قليل وتقرير الامر بالاصلاح وتذكر كثره مرتبا عليه بالقائه فقال فاصحاب
اخيكم ووضعت الظالمين الضمير مضافا الى المأمورين بالمعالي في التقرير والتحصيل وحشر

این کلمه است که در میان ما
 واجب و نه از کلمه است
 عیبها و نه از کلمه است
 عیبها و نه از کلمه است

[illegible]

تبرکات الوفاء و از حق العیون که از کمال احدی است
الایمان به صراط مستقیم را بسم الله الرحمن الرحیم

آيات قوله تعالى انما عروبت الناس بالبر وتسنوا الفكم وقوله تعالى لا تقبلوا الا ما اوتوا منكم وقوله تعالى ولا تقبلوا الا ما اوتوا منكم وقوله تعالى ولا تقبلوا الا ما اوتوا منكم

وهذه من صفات النسيان والافقار في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في ان قال عليه السلام في حق من جهرتهم ما بين يديهم كالمشرك والمطوب انتهى لا يقبلون الله ما اوتوا منكم في حق من جهرتهم ما بين يديهم كالمشرك والمطوب انتهى لا يقبلون الله ما اوتوا منكم

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

الدين في الدنيا والآخر
والدين في الدنيا والآخر
والدين في الدنيا والآخر

الاول ترك التوبة عن ترك التوبة في زمان الاول
التي وجبت في زمان الثاني والثالثة ترك التوبة التي وجبت في زمان الثالث ثم قلنا في الزمان
ازمنة ستة عشر كبيرة وثمانية اثنان وثلاثون كبيرة وهكذا يتضاعف الذنوب من زمانها
التأخير انتهى عليك استخراج هذه الامثلة على ما استخرجنا لك انفا ولا تطع كل خلاف
كثير الجلف في الحق والباطل من بين حقيق الرأى من الممانعة وهي الطاعة بها رعياب من بنميم
نقال الحديث على وجه السعاية منافع غير يمنع النكس من طمطم الايمان والالتحاق والعمل الصالح
معتد متى وزنه الظلم انهم كثير الانام على جاف غليظ من علة اذا قاده بعنف وعظمت بعد
ذلك ربيهم دعي ما خذ من ذمتي اشارة واما المتدليا من اذنها وحلقها قبل هو وليد من المغفرة
ادعاه ابو عبد الله في عشرة من مولود وقيل الحسن بن شريك اصله في تقييف وعادوه في
زهره كذا ذكره القاضى **الايات** الرابع من سورة ن روى انه دخل على امير المؤمنين ع قال
انما اذمني بعشر صفات فحدثت تسعة منها في نفسي واما الزينيم فلما علم له به فاء اخبرته بحقيقة
طال في الاخرة بت عنك فقال ان اباك كما غنيا وحضت ان يموت فينقطع ذكره ويغفر
في غير ولد له ماله فرجوت رايها الى نفسي فانت من ذلك الراعي كذا ذكره في بعض التفسير
ان الذي اخطى به عاشره يد ليرخص قليل الصبر اذا امت التمر الصبر جرو عاكثر طابع
واذا امت طير السمعة منوعا يبالغ في المنع والامساك والاصاف الثنية احوال مقدرة
او حقيقة لانها طابع خيل الاربع عليها واذا الاولى طرف جرو عا والاصاف المنوعا الاصيل
استند للموصوفين بالصفات المذكورة بعد من المطبوعين على احوال المذكورة قبل لمفاد
تلك الصفات كراهم حيث انها دالة على الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق
والايام بالخير والوفاء من العقوبة وكسر الشهوة وابتدأ الاجل على العاجل وتلك ثمانية
من الامم في حب العاجل وقصور النظر عليها الذي انهم على صلواتهم واخوة لا يشغلهم عنها
ثم على كذا ذكره في الامام فاه قيل كيف قال على صلواتهم وامنون ثم قال على صلواتهم حافظون
فاجاب عنه بقوله معنى وواهمهم عليها انه لا يترك كوا في شيء من الاوقات وحافظتهم
عليها يرجع الى الاتمام جالها حتى يؤيد بها على كل الوجه وهذا الاصطلاح انما يحصل تارة بامور

الاول ترك التوبة عن ترك التوبة في زمان الاول
التي وجبت في زمان الثاني والثالثة ترك التوبة التي وجبت في زمان الثالث ثم قلنا في الزمان
ازمنة ستة عشر كبيرة وثمانية اثنان وثلاثون كبيرة وهكذا يتضاعف الذنوب من زمانها

الاول ترك التوبة عن ترك التوبة في زمان الاول
التي وجبت في زمان الثاني والثالثة ترك التوبة التي وجبت في زمان الثالث ثم قلنا في الزمان
ازمنة ستة عشر كبيرة وثمانية اثنان وثلاثون كبيرة وهكذا يتضاعف الذنوب من زمانها

الاول ترك التوبة عن ترك التوبة في زمان الاول
التي وجبت في زمان الثاني والثالثة ترك التوبة التي وجبت في زمان الثالث ثم قلنا في الزمان
ازمنة ستة عشر كبيرة وثمانية اثنان وثلاثون كبيرة وهكذا يتضاعف الذنوب من زمانها

تارة بامور ساقطة على الصلوة وتارة بامور لاحقة بها وتارة بامور متراجنة عنها اما الامور
الاولى فهي ايجور المؤمن قبل دخول وقتها متعلق القلب ودخل وقتها بالوضوء وسر
العورة وطلب القبلة ووجده الشوب والمكان الطاهر وابتداء الصلوة بالنية ثمرة كما
وانه يحتمل قبل الدخول في الصلوة بتفريق القلب عن الوساوس بالنيات الا ما سوى الله تعالى
وانه يبالغ في الاحترار من الرياء والسفعة واما الامور المتعارضة فهي ان لا يلتفت يمينا وشمالا
وانه يهتم بحاضر القلب عند القراءة واما الامور المتراجنة فهي ان لا يشغل بعد اقامة الصلوة
بالدهو واللعب ويحترز كل الاحترار من الاتيان بشيء من المعاصي والمكرات كذا ذكره الشيخ زاده
والذين في اموالهم من معلوم كالزكوة والصدقات الموقوفة لك ان الذي يال الخروم و
الذي لا يال فيحسب غنيا فيقوم والذين يصلون يوم الدين تصديقهم بما عملهم وهو ان يتبع
نفس ويعرف ماله طمعا في المشوكة الاحوية ولذلك ذكر يوم الدين والذين هم من عذاب ربهم
مستقرون خائفون على انفسهم ان عذاب ربهم غير ما همون اعترافهم انهم لا ينبغي لاهل
ان يامن من عذاب الله وان يبالغ في طاعة الله والذين هم من عذاب الله اعترافهم انهم لا ينبغي لاهل
ملك ايمانهم فانهم غير ملومين في استغنى وراة ذلك فاولئك هم العادون بسبب انفسهم
هذه الاية من سورة المؤمنين والذين هم لامانائهم وعمرهم راجون والذين هم بسرها دالم
قائمون حافظون وقرءان كثير لامانائهم يعني لا يخفون ولا ينكرون ولا يخفون ما علموه من حقوق
الله ولهم وحقوق العباد وقرءان يعقوب وحضى بشرا داتهم لاختلاف الانواع والذين هم
على صلواتهم حافظون فيراهم شر الظواهر ويجكون في انفسهم واستنبا وتكرير ذكر الصلوة و
وصفهم بها اولا واخرا باعتبارين للدلالة على فضلها وانافتها عما غيرها في نظم هذه الصفات
مهايات لا يخفى او لتلك في جنات مكرورة بنوار الله كذا ذكره القاضى **الايات** السبعة
عشر من سورة المعارج ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيمما ويسرا يعني ايسر ايسر
فانه عليه السلام كان يؤتى بالاسير فيدفعه الى بعض فقير المؤمنين فيقول احسن اليه او
الاسير المؤمن ويدخل فيه المملوك والمسجون في الحديث في الاسير اسيرك اسيرك فحسن
الى اسيرك انما نظمهم لوجه الله على ارادة القول بنبش الطال او لمقال الامام عليه السلام

الاول ترك التوبة عن ترك التوبة في زمان الاول
التي وجبت في زمان الثاني والثالثة ترك التوبة التي وجبت في زمان الثالث ثم قلنا في الزمان
ازمنة ستة عشر كبيرة وثمانية اثنان وثلاثون كبيرة وهكذا يتضاعف الذنوب من زمانها

الاول ترك التوبة عن ترك التوبة في زمان الاول
التي وجبت في زمان الثاني والثالثة ترك التوبة التي وجبت في زمان الثالث ثم قلنا في الزمان
ازمنة ستة عشر كبيرة وثمانية اثنان وثلاثون كبيرة وهكذا يتضاعف الذنوب من زمانها

الفرقة بين الصلوة والصلوة
والصلوة والصلوة
والصلوة والصلوة

وتوقع المكافآت المستقيمة لا بد من عيشة رضى الله عنها انما تنبعث بالصدقة الى اهل بيت ثم
سأل المبعوث عما لو افاد ذكر دعاء فذعت لهم بغيره ليقى ثواب الصدقة لها فما اصاب
الله تعالى لا يرد منكم جزاء ولا شكورا الى شكر الله ذكره القاضى الاية من سورة الان وعنه
ابن عيسى رضى الله عنهما ان الحسن والحسين رضى الله عنهما مرصفا فاداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونامى فقالوا يا ابا الحسن لو نذرنا على اهلك فخرنا على وفاطمة رضى الله عنهما وفضله
جارية لهم ما صوم نحت انه بريافتيها وما همهم ثم فاستقرض على رضى الله عنه من شحمون لطيرى ثلاث
اصابع ثم شغير فطخت فاطمة رضى الله عنها من صاعا واختبرت ثمنه اذ ارضى فوضعا بين ايديهم
ليطعموا فوقف عليهم مكيين فاشروه وابتاعوا بمذوقه الا الماء واصبحوا صبا ما فى مساو ووضعا
الطعام ووقف عليهم يتيم فاشروه ثم وقف عليهم في الثالثة اسير ففعلوا مثل ذلك ففعل جبريل
بهذه السورة فقال خذها يا محمد هناك الله في اهل بيتك كذا ذكره القاضى وعنه من المفسرين
واه عديكم طافين كراما كاسين ليعلموا ما فعلوا بحقيق ما يكون يوم يورثون ما يتوقون من الشاة
والاهمال والتفريط يكتبونهم كراما عن الله تعالى لتعظيم طرا كذا ذكره القاضى الايات الثلث
من سورة الان فطرا وقد سبق الاختلاف في نسبة الملكين بالليل والنهار وفي طريقت ان مع كل
مؤمن في منتهى واحدة يكتبه واحدا شمالة يكتبها اعماله واحدا من اعماله يكتبه بطرائف
وواحد راء ظهره يرفع عنه الحارة وواحد من راء ظهره يكتب ما يصح على النبي عليه السلام ويكتبه و
قبل مع كل مؤمن ستون ملكا وقيل مائة وستون ويرجع الاول في غاية البهاء على ما بيننا في مطالب
المصنف فلاحم البحر الرابع فاما التيمم فلا تقصر فلا تغلب على حاله الضعيف وقرئ تكبر الى فلا تقصر
في وجهه واما ان لم يفلانهم فلا تترجموا اجماعة ربك شئت فاق التحذير بها شكرها كذا في
القاضى الايات الثلث من سورة الضحى في معنى متفادرة خير ابره ومن يعلى متفادرة من
يره ولعل حسنة الكافر وسببته للجنب عن الكفاية توتران في نقص الثواب والعقاب وقيل
الاية مشروطة بعدم الاجباط والمفطرة او في الاية خصوصية بالاعتقاد والثانية بالاشياء
كما استثنى في النذرة الغلبة الصلوة والصلوة كذا في القاضى وفي طرائف العصامة ويحكم ان لا
يراد بغيره والبراء بل الرؤية بالبصر لا بكل احد يرى كذا به الذي لا يفاو رشيئا فيرى الذنب المفقود

ما كان من كل ما كان
ما كان من كل ما كان
ما كان من كل ما كان

المفقود ليس ويرى العمل بطريقا ساف انتهى وقد مر ما فيه السؤال والجواب في تفسير قوله تعالى ثم
كل نفس الاية من سورة النازلة ويلى الى شتر وتلك ومن قال انه وادرجيل في جهنم فممن ان يترك
موضعا يتوق فيها من جعل له الويل والعساة بذكره بخاراه هو في الاصل مصدر لا فعل له وانما سارح
الابتداء بذكره لانه دعاء ذكره القاضى البيضاوى في سورة البقرة وذكره ابو السعد في بعض
الويل العذاب الايم وعنه سيف الثوري انه صديق اهل بيته وروى ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي
انه قال الويل واد في جهنم يروى فيه الكافر البين حريفا قبل ان يبلغ نقرة وقال يزيد بن المسبى
واد في جهنم لو سببت فيه جبال الدنيا ماتت من شدة حمرة وقال ابن بري جيل نوح ودم وفيه
في جهنم وحكى الزاهر اوى انه باب من ابواب جهنم انتهى على كل تقدير مبتدأ خبره لكل حمرة
لمرة السهم الكسر كالمزم واللمر الطعن كاللهمز فاشاع في الكسر من ارض الناس والطنين
فيهم وبها فقلت يدل على الاعتقاد فيقال ضحك ولعله الاكثر المتفق وقرئ حمرة وقرئ حمرة بالهمز
على بناء المفعول هو المسخرة التي يأتى بالاضاحك فيضحك منه ويستمتع وترى في الاثنى بن
شربق فانه كما مضى با آفة الوليد بن المغيرة واعتبارة رسول الله صلى الله عليه وآله في تفسير القاضى في
الكملة لا وقف هناك انه ابدل الذي في كل حمرة وكس من ان رفته او نصبت شتى انتهى قول المفسر
الذين هم في صلواتهم ساهون غافلون غير جبالين بها كما في تفسير القاضى فاما قيل ما الفرق بين ان
يقال عز صلواتهم وبين في صلواتهم وما ملكت في اختيار العبارة الاولى على الثانية فاجاب ان
العبارة الثانية انما يقال اذا كان قد شارعا في الصلوة حالها لوجه الله تعالى حمرة
بين يديه بالتفريع والاعتناء بالركعة بغيره بالسر والعلانية في اثباتها بوسيلة الشئ او حركته
النفس وذلك لا يخلو عنه البشر ومعنى السجود الصلوة الفعلة عن اية الصلوة ما هي الاى
شئ يكسرها فيؤدى ذلك لعدم المبالاة بها والاعتناء بها برعاية شروطها وادكارها
واوقاتها وسننها واداءها فيقوم ويحفظ ولا يدري ما يفعل وذلك فعل المتفهمين وهو
من ترك الصلوة لانه كسرها بالدين فثبت انه السجود في الصلوة من افعال المؤمنين لانه شئ
فيها بنية صحيحة واعتقاد بالسجود الصلوة من افعال الكافر فانه ساه غافل عن حقيقة
لانعدام قصد ونية عن النبي رضى الله عنه انه قال لم يخل له على ان لم يخل في صلواتهم لكل في كونه في القاضى

الفرقة بين الصلوة والصلوة
والصلوة والصلوة
والصلوة والصلوة

ثلثة اوجه آخذها ان ابادته طالب ام لا وآل في الشوق في الانتظار اكثر واكثر
 ان العلم الوتر لا يعطي الا الا مستحقه لانه اذا اعطى الا غير مستحقه يجوز العلم عنده انتهى وذكر
 في بعض شروح الطريقة ان النبي صلى الله عليه واله قد اراد به خديته بهذا الحديث ستة ايام في
 كل يوم ما ابادته اعقل اي حفظه عن ما احذرك به بقدر ذلك تنبيه على انه لم يحدث به مما يجب
 ان يحفظه لا يضياع ويضبط ليدفع انتهى لكن ما نقل عن المص اوجه واظهر على كل يوم الابع
 قال او صيكت بقوى الله في ستر امرك وعلايته يعني ليس في ذلك من الله في جميع الاحوال و
 جنتك لم يصيبه في كل الامور والافعال وليست خلقك وجميعك لتقدم لخصيص الله في كل شأنه
 في سلك من اتقى كذا في بعض شروح الطريقة واذا استقامت فاسكن لانه الان يحل لظننا فاذا حصل
 منك شيء من ذلك في عقبه بالامر الى من است اليه او بالتوبة والرجوع والذكر والاستغفار فانه
 ايضا من السبع يذهب السبعات ولا تنال احد شيئا الى متاع الدنيا وان سقط
 سوطك وفي الطريقة بدل وان ولو في بعض الشروح لانه متاع الدنيا قائم والميسرة ذل
 ثورث الدنانير ويبريل المروحة وهي وسيلة المكسرة ومنشأ المذلة ولا ينبغي للمؤمن ما هذا
 سانه ولا تقبض امانة خطرين وصعوبة القيام بها رواه محمد بن سعد بن جبير عن عتبة بن
 عامر قال قلت يا رسول الله ما النجاة قال انك تسلك حبيبتك وذكر في الطريقة عن النبي
 صلى الله عليه واله قال لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يفر من نفسه وعن عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه واله قال لا يظفر الا بالارض شئ يخرج الى طول حتى من لانه
 وعن عرو بن دينار رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه واله قال لا يظفر الا بالارض شئ يخرج الى طول حتى من لانه
 فقال شقفا في وسانه فقال اما كان في ذلك ما يردك الى الله انتهى وليست بك شيئا الظاهر
 ان المراد بالبيت القلب وابك على خطيئتك رواه الترمذي وعمر بن الخطاب قال قلت
 يا رسول الله ما كان صحف البرهيم على سلك والكتب المنزلة مائة صحيفة واربعه كتب
 منها عشر صحايف انزلت على محمد بن حنفية عيشة بن آدم وتلك صحيفة على ابي
 وعشر صحايف على البرهيم وانزلت التوراة على موسى بن عمران والانجيل على عيسى بن مريم
 والنزبور على داود والفرقان على سيدنا محمد عليه وعليهم السلام وذكر بعضهم انه انزل على

في بعض شروح الطريقة

على موسى قبل غرقه في البحر عشر صحايف ولم ينزل هذا القرآن على انزال عشر صحايف فلا يختلف
 العدد وكل من انكر ان من هذه الكتب يكفر ولا يجب الايمان بالتوراة والانجيل الذين في ايدي
 اليهود والنصارى اليوم لانه حرق بل نقول آمنا بالتوراة المنزلة على موسى بن عمران وبالانجيل
 المنزلة على عيسى بن مريم وبكل ما جاء من عند الله من كتاب الرسول وبنى كذا في شرح المقدمة
 للمقدمة قال كانت امثالا لكلها جمع مثل وهو في الاصل على النظر ليقال مثل كذا مثل كذا
 وشبهه وشبهه ثم نقول ان امثالا لكلها جمع مثل وهو في الاصل على النظر ليقال مثل كذا مثل كذا
 عليه من التغيير ثم استعمل لكل حال او مقصود او صفة لها شانه وذلك المثل زيادة في التوضيح و
 التفسير فانه اوقع في القلب والتمعن لخصم الالة لانه بريك المتخيل تحقيقا والمعقول شوب
 ولا مرما اكثر الله في كتبه الامثال وفشت في كلام الانبياء والائمة ههنا رتبة ما في القرآن
 اربا الملك المتكلم المبني المفور في لم بعنك بفتح الدنيا بعضا على بعض ولكن بعنك
 لمرور على دومة المظلم وان لا ارد بها ولو كانت من الكافر وعلى العاقل عالم يكن مغلوبا
 على عقده ان يجر له ثقت ساعات ساعة الله ههنا جملة على الله اللطيفة كما هو
 الظاهر لانه لا اله الا الله الحي القيوم كذا نقل عن سراج بن جابر وساعة سب فيها لفة وطريق
 الى سبعة سبج من المص وساعة يتفكر فيها صنع الله تعالى وساعة معطوف على ثقت سكت
 ولم يقل اربعة لانه الرابع من باب الدين والثلاثة الاول من باب الاحقة لاجل الشرف كذا نقل
 عنه يحكي فيها حاجة من المظلم والمنشعب وعلى العاقل ان لا يجوز ظاهرا اي طالب الا لثقت
 نزود لمعاذ او مرقية رما الى اصحاب كذا في الصحاح المعاني اوله في غير مرقم وعلى
 العاقل ان يجوز بعير اربعة مائة على ثقت حافظا لانه من حسب كلامه على كلامه
 فيما لا عين تمشي ولا يد حس ولا امر اذا تعلققت عنانته به وكان من غرضه واراوته والذي
 على الان من الامور ما يتعلق بضرورة جوده في مكانه ما يشبه من جوع ويرويه من
 عطشي وبسيرة رتبه وذلك ما يدعي الضرورة دون حافية تلذذ واستمتاع واستكثار
 وسلا من في معاده وهو الاسلام والايمان والارحمة وذلك ليس بالنسبة الى حاله بل بالنسبة
 اقتصر على ما عينه سلم الآفات والضرور والحاصلات كذا في فتح المبين واليه كتب عليه السلام

في بعض شروح الطريقة
 في بعض شروح الطريقة
 في بعض شروح الطريقة



باب في بيان
المقصود
من قول
مفتي الخ
في كتاب
الفتاوى

نصف صاع او صاع من غر غنوقه الواق و عند نقه
 على روض لهم ذلك اول الاصله و البصم على غنوقه
 لم يتبق و نه غم
 و ان كان الكتاب ريب وى مائه و درهم الا ان علاج الملهدين
 او القنفط المصير في رصف الزكوة كذا و ان كان غنوقه
 و هو يكلج اليه كذا في غنوقه

مطبوع في المطبعه الكائنه في

شجرة دراهم علوكا حزنا
نه و اسلافه كذاك ابي الغبر
علما من مالكة فسخلة
مورو كوكا مفتوحا كذا
مالية واهات المالك
طية اى المال انا كذا باقيا
الى صاحبها يوم القيمة وغير

علاج مضمرة الصغار

الرحمن
جودا بکرم کی بیس کا زنجار

[illegible]

مطابقہ صاحب الحنفیہ قلم بطلم

س موصوفه الخ السوراني عليه وها

مطبوعه دارالعلوم

بطلان النضر والرداء والتصدق على ما هو السابق والعل لهذا قال صاحب جامع
الرموز قالوا ان خصوصية الدابة استمن خصوصية الادمي كذا في المصنفات وكذا ان كل الخ
لكافر لم يتحل في الدنيا وهذا الاعتبار يجوز الامر شكلا جدا ايضا والذا قال انه
خصوصيتها يوم القيمة استاذ لا طريق لارضتها ولا لا اعطاء ثواب المؤمنين بياها
لا تحيل ثم الكفر على المؤمن وانما كرم وحققها فاذا فرغنا وخلصنا ثم لطفنا معا الى حق
الله وحق العباد جميعا عند ذلك يتم ثوبنا وانما ثبتنا شكر الله تعالى على التوفيق والهدى
ثم بجهنم في توفية لائقين الى الموت فانه تعدت زلة فثبتا در الى التوبة والتدارك
ونسب الله تعالى الى التوفيق واللفظ عن الانام وشكر الله على ذلك ولقد تناهنا
انه لقول الله تعالى على التوفيق واستغفر الله من كل تقصير ثم الوصية عطفت على قوله
توفية لائقين بامور منها في حفظ الصلوة على اي القرائين وما في حكمه كالوتر والترديد
وغيره النقل كما في جامع الرموز في المساجد جمع مسجد بالكر فانه اسم لما يقع فيه سجود
بشرطه ايجز بناء على اية خصوصية وآما بالفتح فهو موضع الجبهة من الارض واعظم
المساجد حرمه المسجد الحرام ثم مسجد بيت المقدس ثم الجامع ثم مسجد الخيال ثم
النواجع وهي التي بنيت في الصحارى ما ليس لها مؤذن ولا امام رتبها الكحل في جامع
الرموز مع الجاهل في قوله بجهنم والمراد صلوة الامام مع عزة ولوصيتها بعقل كذا في جامع
الرموز الاول وفيه اشارة الى ما ذكر في شرح المنيعة المصنوعة لجليل فيكر تكرر اشارة فيه باذنه
واما عندنا وعند ابن سنيطة لو كانت الجاهل في الثانية اكثر من ثلثة يكن اشكر والافراد
عنه ابن يوسف اذا لم تكن على هيئة الاول لا والا يكره وهو الصحيح وبما عدول عن الطراب خفيف
الهيئة انتهى وايضا اشارة الى ما ذكر في العز وجره ولا يكره في مسجد عكة باذنه واقامة
لكن اذا صلي بها او لا غير اهل او جعله نجاسة الاذانه انتهى يعني اذا كان المسجد امام وجهه
معلومه صلي بعضهم باذنه واقامة لا يباح بباقيهم تكرر بها خلافا لثاني لكن لو كان
مسجد الطريق يباح تكرر بها بالاتفاق كذا ذكر في الدرر واثبت في ابن القزويني الثاني
في طهون بابنا على القزويني الاول ولنا ما روى انه عليه السلام خرج ليصلح بين قوم فعاد الى

مفتی محمد رفیع الدین صاحب

السنن للشيخ محمد بن ابي بكر
 في بيان ما كان عليه
 من سنة في كل صلاة
 من سنة في كل صلاة
 من سنة في كل صلاة

المسجد فهاذا المنزل جمع اهل بيته بهم ولو جاز ذلك لما احتج بالنبي عليه السلام الصلوة في بيته
 على الخلع في المسجد كذا في قولنا في الدور فانها من سنن الهدى فتكون سنة مؤكدة الى قوله
 من الواجب فلو ان اهل بيته تركوها لقولنا عليها اذا ترك واحد ضرب وجس كذا في قوله
 كذا في جامع الرموز ياتى في بيان ما سكت وقوله انظر الاقامة لدخول المسجد في موسى ومن
 سجد النواكزة له الاستسكان بالكل كذا في البحر الرائق بل من الواجبات على القول الاخرى في قوله
 ما في البحر الرائق من انه والراجح عند اهل الحديث الوجوب وتقدر البدائع على عامة ما ينبغي
 انتهى واذا راد الاول وجب جامع الرموز حيث قال ولا تصور واجبة لغيره صلى الله عليه وسلم من سنن
 الهدى فيكون سنة مؤكدة كذا في الكرامة في حكاية صحته لم يبلغ الزاهدى واللام يقبل ان الظاهر
 انهم ارادوا بان يكون الوجوب لا يستدلونهم بالاجزاء الواردة بالوعيد الشديد بترك الجماعة
 وفي الجلاء ان سنة الجماعة اكد من سنة الفجر في كنيته قبل واجبة ياتى بتركها مرة بل عذروا قبل ان ياتى
 اذا اعتاد تركها وقيل من كفاية به اخذ الطحاوى والكوفي وغيرهما في بيان ما ينبغي كذا
 ذكره جامع الرموز لا يعين الفرائض في البيوت وبالجماعة يؤيد ما في البحر الرائق من سنن الطحاوى
 على حجج باهية اجماعا بل ينال ثواب الجماعة قال لا يغير بدعة ومكرها بل عذر انتهى لكن ذكر
 في جامع الرموز ومن لم يقيد بالجماعة قالوا الاصح ان اقامتها في البيت كاقامتها في المسجد
 الا في الفضيلة كما في القضية انتهى ويؤيد ما في القضية لو ترك التراويح بالجماعة وصلاتها في البيت
 اختلف المتخرج فيه منهم من قال هو تارك السنة وهو ميسر قال وهو احتياط ربيع الامام السكاك
 خالف وقال صدر الشريعة انما الاسادة فيما اذا ترك اهل المسجد كلهم الجماعة وحسب اسادوا تركوا
 السنة وان صلوا بالبيت فختلف المتخرج والصحيح ان الجماعة فضيلة وجماعة في المسجد
 فضيلة اخرى فهو قد اتى الفضيلتين وترك الاخرى وهكذا الجواب في المكتوبات
 انتهى وكذا في رواية قاضى الحائط والحكاية وشروح منية المصطفى والنوازل وغيرهما
 عذر ولو باء ان وقامة والعذر بغيره في السجدة في الاصل حتى الان ما يحكيه في قوله
 بانه يقول لم افضل او فعلت لاجل كذا او فعلت ولا اعود وهذا الثالث التوبة فكل توبة عذر
 ولا عكس كذا ذكره القمى في شرح الكيدان وذكر في البحر الرائق فصل السراج الوهاج انها

توبة من كل ما كان عليه
 من سنة في كل صلاة
 من سنة في كل صلاة
 من سنة في كل صلاة

السنن للشيخ محمد بن ابي بكر
 في بيان ما كان عليه
 من سنة في كل صلاة
 من سنة في كل صلاة

انها لا يجب الا على الرجال البالغين العاقلين الاحرار الذين عليها من غير حرج فلا يجب على
 شيخ كبير لا يقدر على المشي ومريض وزمن واعى ولو جدد من يهود ويحيى عند ابي بصير كما لو ان
 لا حجة بقدره الفرج في فتح القدير انها بالتفاق والظن في جملة الجاهل وتوسط بعد البرد
 الشديد والظلمة الشديدة والظلمة والظلمة في الليلة المظلمة وآما بالهنا فليست البرج عذرا وكذا
 اذا تداخلت الاضواء او اذا جازى في ان يجب عزيمة في الدين او كان في ان
 الظلم او بر يدرهم واقامت الصلوة فيخفى ان لقوته العاقلة او يحاف ضياع حاله وكذا اذا
 حضر الفتن واقامت صلوة العشاء ولف تشوق اليه وكذا اذا حضر الطعام في غير وقت
 البعث ولف تشوق اليه انتهى نعم البيان ما قال صاحب سورة الفاتحة في تأملاته صلوة
 مهمات المصنف انه قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا حضر الفتن والبس فابدأ بالفتن اذى بالطعام وكان
 ابن عمر رضي الله عنهما يسمع قراءة الامام ولا يقوم عز عن نه الا انه يحاف فوت الجماعة او لم يكن في
 الوقت سنة قال الامام ومهما كانت النفس لا تشاق الا الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرر
 فالادوية تقديم الصلوة واما اذا حضر الطعام واقامت الصلوة وكان في التأخير ما يبرر الطعام
 او ليشوش امره فتقيد به عند اتى الوقت اشتاق النفس ولم تشاق لعموم الجبر
 انتهى فانها اى الفرائض في البيوت مع الجماعة ايضا كجماعة بدعة على ما صرح في الفاتحة
 لما نقلت عن البحر الرائق في فتح القدير واذا فاتته الجماعة عليه الطلب في المساجد
 خلاف بين الصحابة انتهى وذكر في البرازية فاتته الجماعة في بيته ان اقامتها في مسجد
 حسن وان صلح وصد في حية حسن وان دخل منزله فصرع باهله حسن وان دخل سجدة واقتم في
 مسجد لا يخرج من الاول حتى يصلى انتهى وذكر في البحر الرائق نقله فتح القدير وذكر القدورى
 بجمع اهل بيته يصلى بهم يعني ينال ثواب الجماعة اما لكثرة في مشروعتهم فقد ذكر في ذلك وجوه
 أحدها قيام نظام الالفة بين المصلين كما بينهما دفع حصر النفس ان يشغل بهن العبادات
 وحدها ثالثها يعلم الجاهل من العالم احوال الصلوة وذكر بعضهم انها ثابتة بالكتاب و
 هو في رجا وادكوا مع الرعايا واما قضاؤها في السنة الصحيحة ان صلوة الجماعة تفعل
 صلوة المنفرد بضع عشر درجة وفي المضمرات انه مكتوب في التوراة صفة امة محمد وحياتهم

السنن للشيخ محمد بن ابي بكر
 في بيان ما كان عليه
 من سنة في كل صلاة
 من سنة في كل صلاة

السنن للشيخ محمد بن ابي بكر
 في بيان ما كان عليه
 من سنة في كل صلاة
 من سنة في كل صلاة

السنن للشيخ محمد بن ابي بكر
 في بيان ما كان عليه
 من سنة في كل صلاة
 من سنة في كل صلاة

سواك بكرة السواك مذكورة في الشريعة
 السواك في الشريعة
 السواك في الشريعة

وجاءتهم وانه لكل رجل في صفوفهم ثم اذ في صلواتهم صلوة يعني اذا كان الف رجل يركب لكل رجل
 الصلوة انتهى ومنها اي الامور المذكورة مما اولى السواك الى الاستياك فلا حذف والمراو
 احرار السواك طول الاظفار عرفت السق الايمن الاضلع ثم لا يسر كركب ثم على وجه السق
 بعد ما يجعل الابهام اليمنى وضغفه تحت السواك والبواقي فوقه فلا يقبض القبضة عليه فانه
 يورث البواسير ولا يستاك بغيره في السواك ولا يمسك لانه يورث الهمج واذا استاك بغير
 والا فاستاك بغيره فلا يوضع عرضا بل ينصب والاضطرار لا يجوز وموضع سواك
 عليه سلام من اذنه موضع القدمين اذنه الخشب وسواك اصحابه خلف اذانهم كما قال في الحكيم الترمذي
 وكان بعضهم في على كمامته ولا يقبض بوضوءه كما قيل بكنية على صفة على ماني ظاهر الرواية
 كما في صلوة السجدة في كمامته لانه يستحب في جميع الاوقات ويتأكد استحبابه في
 عند قصد التوضي ويسق او يستحب عند كل صلوة كما عند غيره الكل في جامع الرموز وذكر في البحر
 الرمان وكيفية استاك اعلى الاستانة واسفلها والحنك واقبلت في الاعالي وثبت
 في الكساف ثلث مياه ويستحب ان يجوز لينا من غير عقد في عقد غلط الاصبع طول شبر من
 الاشجار المرة ويستاك عرضا لا طولا لانه يخرج ثم الاستساق قال الفرزولي يستاك طول اربعة اصباع
 الاكثر على الاول ويستحب ان يركب باليد اليمنى انتهى وفيه ايضا يكره ان يستاك مضطجعا فانه يورث
 كبر الطحال ويعتبر الاصبع الاول في الحاشية مقامه عند فقده او عدم استانة في تحصيل الثواب
 لا عند وجوده انتهى وفي الساق حاشية فله ان يستاك باي سواك كان رطبيا كان او يابس
 مبلولا كان او غير مبلول معاني كان او غير معاني بالقدارة والسقي عند ان في يكره السواك بعدد
 الزوال للصائم انتهى وذكر المصنف في شرحه اربعين ولا يابس يستاك سواك غيره باذنه وفي شرح
 الهادي لابن ابي عمير على حاشية عليه سلام على السواك استاك سواك عبد الرحمن بن ابي
 بكر رضي الله عنه عن وفاته انتهى وذكر في شرحه الفقهاء لمصنفه وعمل فيك بعد ذلك
 في الصيغ بما دبره وفي الشئ بما دبره وهذا من رأى الاطباء قالوا بانه يطلى اللسان
 ويصفي الكلام ويصفي اللزقة ويخرج القلب ولا ينبغي لمتنخه ولا لمزبه القوي والسعال اليك
 والقوة والعطش والمققان والرمم اليك ويكفي رطبيا مستويا قليل العقد فلا يجوز من

مطلب السواك في الشريعة

في معنى السواك في الشريعة
 في معنى السواك في الشريعة
 في معنى السواك في الشريعة

مطلب السواك في الشريعة

في معنى السواك في الشريعة
 في معنى السواك في الشريعة
 في معنى السواك في الشريعة

في معنى السواك في الشريعة
 في معنى السواك في الشريعة
 في معنى السواك في الشريعة

من شجرة جوهرة لانه لا يؤمن ان يجوز استا انتهى وذكر في شرح منية المصنف ثم المستحب ان يكون
 من شجرة مرة لزيادة ازالة تغير الفم قالوا ويستاك بكل عود الا الرمان والقصبة والفضة
 الاراك ثم الزيتون انتهى وذكر في جامع الرموز واصل من زيتون فانه منه سواك الانبياء عليهم السلام
 كما في البناء مع اوم حشيش الخوخ او التوت او اصل الشوك كما في صلوة المسجودية وكذا في
 الحيط جيني ان يجوز من شجرة مرة في غلط المنظر وطول الشبر وفيه دلالة على ان يجوز ان يجوز
 اقصر من الشبر كما خرج به في كتب الشافعية وقال للكنيم الترمذي لا يراود على الشبر والا
 فالشيطا ركب عليه وفي الكلام استا رة الى استواء الرجل والمرأة الا انهم قالوا ان العلك في
 حقها قائم مقامه في حقه والابهام والمسحة لا يقوم مقامها كما ذهب اليه الامام ابو حنيفة
 كنههم قالوا بالقيام عند الفقهاء انتهى ويؤيد ما قال المصنف في شرحه لاربعين من انه قال في
 الحيط قائم مقامه وجهه التوضيح بالمسحة والابهام سواك انتهى وفيه ايضا
 يستحب ان يعود الصبي السواك ليعتاده انتهى وفيه فوائد مطهرة للنفوس ومضافة للرب
 ومطردة للشيطان ومفرقة للعدوك يذهب لظفره والبطن ويجلي البصر ويكفر خطيئته
 ويزيد في الحسنات كذا ذكره صاحب خزنة الفقهاء في شرحه وينبغي الصفاء ولبنة الكحل
 ويعتق المدة ويطلب نكته الفم كذا ذكره في شرحه الحنية وفيه من فضائلها عادت كثيرة
 منها انه روى ابن حبان عن ابي امامة رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم سواك فانه السواك مطهرة للنفوس ومضافة
 للرب ما جاني جبرائيل عليه السلام الا اوصافه بالسواك ومنها ما سيجي من المعنى كما سيجي عند
 الصلوة لما ارادنا بعبادته في الصحيحين فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو انا اشي على امتي لامتهم بسواك
 مع كل صلوة او عند كل صلوة رواه الشيخان في معنى البخاري ومسلم قال في شرحه لاربعين
 مع كل صلوة وفي رواية البخاري عند كل صلوة في رواية مسلم مع الوضوء عند كل صلوة في
 رواية النسائي وابن حبان وابن جابر مع كل وضوء وفي رواية احمد انتهى وروى الامام
 احمد انه قال عليه السلام سواك افضل من سبعين صلوة بغير سواك واما كماله
 او المصاحبة وحقيقته فما في الفصل من او عرفا كذا حقيقة كلمة مع وعند النصوص
 محمولة على ظهورها اذا امكن ان يكون هذا مع اذ على كل حال على الجواب ان يقال المراد بها الصلوة

وفي معنى السواك في الشريعة

في معنى السواك في الشريعة

وهو رئيس الابدال وهو من جنود الله في الارض
 الا اني فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير مثل الذي رايت في منامي هل لي من شيئا
 اعطيت فقال الذي بعثني بالحق انه يعطى العال هذا وان لم ير في الدنيا لم ير في الجنة انه يعطى جميع الكبار
 الى عليا ويرفع الله عنه عقبة ومقته ويوفر صاحب الشمال ان لا يكتب عليه شيئا من السيئات
 الا سنة والذي بعثني بالحق نبي ما يعلى هذا الامم خلفه الله سعيدا ولا يتركه الامم خلفه الله فقيرا
 وذكر بقية الفضائل وهذا كان ابراهيم النبي صلى الله عليه وسلم لم يطعم طعاما ولم يشرب شرابا
 فلهذا بعد هذه الرواية انه سلم ذكره الله في الايام وفي الاوقات وفي القلوب وفي
 المعارف وفي هذه العبادين لان ملك في هذه الكاية يشارة الاحاد في الدنيا في شرف
 الكبير ببقية في فضل المنارة من انه انما خلفه عليه السلام في وهو قول اكثر العلماء وذكره السروج في
 شرح الهداية ثم اعلم ان ترتيب هذه السور على هذا الترتيب الذي ذكره المصنف في فاشية
 التي كتب بها في رتبة الترتيب وهو على في المصنف ولا يكتف في العبادات التي سقط الترتيب
 عليه من صلوة الرغائب والبراءة والقدرة وفيه ذكر في البحر الرائق لفظه في حاشي القديسي
 من انه ما روي في الصلوات في الاوقات الشريفة بوليته النصف من شعبان ووليته العيد
 وروى في ليلة وعينها وتصح في ادى انتهى في يومه هذا البراءة ما في حديث مسلم انه روي
 ابو هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصنعوا ليلة الجمعة بغير ما بين
 الدنيا ولا تصنعوا يوم الجمعة بغير ما بين الايام وقال ابن ملك نقله المظهر انما انتهى من
 تخصيصها تخديرا من موافقة اليهود والنصارى لانهم كانوا يعظمون يوم السبت و
 الاحد للصيام ويليتهما للقيام زائعين انهما اعز ايام الاسبوع فاحت اجبا لهما في طين
 تقليم ما هو اعز الايام وهو يوم الجمعة قال النووي في الحديث انه صرح عن تخصيص ليلة الجمعة
 بصلوة واجتبه به العلماء على كراهية صلوة الجمعة التي تسمى الرغائب فاقول وانما هو قد
 صنفت الامة مصنفات في تقبيلها وتفضيل مستدعيها اكثر من ان يحصى انتهى وفي فتاوى
 مشتمل الاحكام صلوة الرغائب والبراءة هاتان الصلواتان بدعتان ومنكرتان مكروهتان
 محرمتان فاقول الله تعالى واصنعها وناقلا ما وافقها انتهى لاستجماع طائفة من الفقهاء وقد اتفقوا
 على كراهية الجاه في النوافل ما عدا التراويح والاستسقاء والكسوف كذا ذكر في المجلس فانه النقادة

من اجاب عن هذا السؤال في قوله تعالى
 من اجاب عن هذا السؤال في قوله تعالى
 من اجاب عن هذا السؤال في قوله تعالى

صلوة الرغائب في ليلة الجمعة

في قوله تعالى واصنعها
 في قوله تعالى واصنعها
 في قوله تعالى واصنعها

من الطهنيين كما في الحديث والابن البواب وغيرهما من اجاب عن هذا السؤال في قوله تعالى
 ومن جعلها مادة كرم على العادي في موضوعاته من انه كرميت يا علي من صل لي ليلة النصف من شعبان
 مائة ركة بالغ قل هو الله احد قضى الله لكل حاجته طلبها تلك الليلة واعطى سبعين الف
 حورا وسبعين الف غلام وسبعين الف ولدان الى ان قال في شفع والداه كل واحد في
 سبعين الف ثم قال والجواب عن ستم راية العلم بالسنة انه لا يفت بمثل هؤلاء الهزليات
 ويصليها وهذه الصلوة وصفت في الاسلام بعد الاربع المائة وثلاث مائة بيت المقدس
 ووضع لها عدة احاديث منها من قوله ليلة النصف من شعبان الف مرة قل هو الله احد
 الحديث بطوله وفيه بعث الله اليه مائة الف ملك يشرونه ويغزونك من الاحاديث
 الى الاربعة منها انتهى في حاشية صرحوا باسم واصنعها قالوا والحقهم بوضعها ابن جرير ثم وقد
 صرح في الفروع اتفاق الفقهاء بكراهية الجاه في النوافل اذ كان سوى الايام اربعة قال
 في الكافي انه النسخ بالجاء انما يكون اذا كان على سبيل التداخي بان يجمع جميع كثر فوق الفسنة
 كذا في شرح منية المصطفى اما لو اقتضى واحد او اثنين بواحد لا يكون واذا اقتضى ثلثة
 بواحد اختلف فيه وان اقتضى اربعة كره اتفاق انتهى وفي البحر الرائق ومن المندوبات
 اجبا ليلة العشر من شهر رمضان وليست في العيدين وليالي عشر ذي الحجة وليالي النصف
 من شعبان كما وردت به الاحاديث وذكرها في الرغائب والترتيب مفصلة والمرا
 باحياء الليلة قيامه وظاهر الاستيعاب ويجوز ان يراو غلبه ويكره الاجتماع على احياء
 ليلة في المساجد انتهى ثم قال كره الاجتماع على صلوة الرغائب التي تفعل في رجب في
 اول ليلة جمعة منه فانها بدعة وما يجتالاه اهل الروم من نذر بها يخرج عن النفل واكثر اهله في اهل
 فقدا وفي علمه للملبي واطال فيه اطالة سنة كما هو وادب انتهى ولا ينافي لما ذكره في
 المجلس من انه ولو لم يكن استغفار المؤمنين في تلك الليلة لان سنة لفت بالواع العبادات في الصلوة
 واستلاوة يجوز ولا يكره انتهى وفيه ايضا وينبغي للعاج عن تغيير تلك المنكرات انه لا يجوز في ليلة
 تلك الليلة بل يصح في بيته ان لم يجد مسجدا لما من هذه البدع لان الصلوة في المسجد
 باجازه سنة وتكثير سواد اهل البدع منها في عنه وترك المنكرات واجب انتهى ولا يفرق ما ذكر

في قوله تعالى واصنعها

في قوله تعالى واصنعها

في شرح النقاية من جواز الجارية في النواقل مطلقا لغيره المحيط فانه نقل فاسد اذ قد
 ذكر في المحيطين كراهية في مواضع كثيرة فقد افرى على المحيط بما يدل على جوازها وقد
 ذكر كراهية في تتبع المحيطين فلم اجد بل وجدت نقلا جازما كذا نقل عنه وكذا ما
 ذكر في الفتاوى الصوفية وامثالها كقول القلوب فانه لا اعتداد لامثال هذه الكتب
 الثالث من السبعة **نصاب** لغيره من غير مرة واعرابه على هذا التقدير ظاهر ويحتمل
 ان يكون مبتدأ ومجمل له نوع النصاب بالمولد المستر صفة مخضعة وجزة مخذوف **منها**
 التواضع وهي حالة متوسطة بين التكبر الذي هو من الصفات المحرمة وبين الخدلة التي هي
 ايضا منها كذا في بعض شروح تعليم المتعلم واليه هو تأخير المقابلة عن المستحق لها فذكر في لوامع
 البينات للقيم هو الذي لا يجمل بالانتماء ان كان على علم ان يتقدم بعد ذلك وان كان على علم
 ان لا يتقدم منه لئلا يكون هو المقوفين للقيم المقفون انتهى ولهذا عطف المقفون والعقوف
 والصحيح اي الاعراض والذي يستعمل العقوف في الجاني ان ينظر في نفسه فيجد بها مقفورة في غير
 حقوق الله في نفسه ذلك ليقول ان جنابني على حقوق الله في الحق واشنع من جنابته هذا
 الرجل على حق وان قدره الله في اعظم والكبر من قدرته على هذا الجاني فانه قصدت الى
 منه فليس الله يؤخذ في ايضا فاعطى عنه امتثال القصة في فليعقوا ما فرط عنهم وليصفوا
 بالانحاف في عنه كذا في القاصي هذا بعض الالية من سورة النور في الله ان يعقوبني **منها**
 لفقها في تقضي اولاده وارزواجه وعبيده وامانه وخدمه ولا يعتمد على صلاح طواجرهم
 فانه كل راع مسئول عن عينته لا يحاسب بسعيهم كذا يقال بالترك كاهية فانه قلما يجو
 من الرشوة بل الناجي منه في زماننا كالعنفاء وفي جامع الرموز الرشوة لغة ما يوصل به الى
 الجاه بالمصانعة الى بان تصنع له شيئا ليصنع لك شيئا اخر وشريعة ما يأخذ الآخذ
 ظلمي جهة يدفعه الدافع اليه من جهة الجاه فانه يشي الآخذ والمراد في الدافع انتهى قال النعمان
 نعم الله الراشي والمشتي والراشي وهو ان يجوز واسطة بينهما كذا في شرح رسالة
 الكائنات الصغار لصاحب الاشياء وعلم ان ما وقع اما للتودد وهو حلال في الجانيين
 واما لصيرورته قاصيا وهو حرام فيها واما الخوف على نفسه او ماله وهو حرام في الآخذ

مطلب
 يخص نكاح الاولاد والاتباع من غير الشر

الاخذ بالاختلاف لصلح الدافع عند الاكثريين والماضي امر عند الواجدين كذا في الامم اما حرام
 على الجانيين وان خلا لآخرهم على الاخذ في شرط حلال للدافع عند بعضهم وحرام عند آخرين وكذا
 للاخذ عند الاكثريين ومكروه عند غيرهم والرشوة لا تحل ولا تكافؤ المستر او ولو صلح امره كذا في
 جامع الرموز والذين يبيعون البسعة والتمرا والاسبيج عطف على من يبيع في انهم كذا في
 من النعم والاجرة فيدفعون الزیوف والمراد بالزیوف من الدراهم والدرهم ما ليس فيه ذهب
 ولا فضة بل موهة واما ما فيه فضة او ذهب فالجبرة فيه للغالب ان كان الغالب على الدراهم
 الفضة فهو فضة وان كان الغالب على الدراهم الذهب فهو ذهب وان من وقع في بين شي من
 الزیوف ينبغي له ان يكتفي في اعادته وانما وجهه ولا يبيع في ترويه لانه ان روجه الامم لا يوف
 يكون انما لا يصلح اليه الضرر وان روجه الامم يعرف بغير انما ايضا وان من يأخذ لا يأخذ غلبا الا
 بوجه اخر فيقول تسليمه لتسليطه على الف ودمت ركة معه في الامم واما من يأخذ فيكون
 من الدين وسالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم البسعة سهل البسعة سهل البسعة سهل البسعة سهل البسعة
 فلا بد له ان يأخذ على فقد اعادته وانما فانه ظلم عام ولذا قال بعض السلف الفاق ودم
 واصدع الزیوف كسنة من سرقة عاتة واهم من الجبا ولا تسرقه المانة معصية من فضة
 واما الفاق زیوف فهو معصية مستمرة يعمل بها ما دام ذلك الزیوف يدور في ايدي الناس
 فيلزم عليه في حياته وحياة انتم ما تسدوا لنقص من اموال الناس فظلم في يموت ويموت
 معه ذنوبه وويل لمن يموت ويبقى بعد ذنوبه التحل في المجلس فالطريق للمنفقة ان يسأل من
 اي الدين يما علموا انهم اي الاولاد وغيرهم من المذكورين حقيقة ان في حقيقة فهي حال من فاعل يسأل
 في كل شهر بل في كل اسبوع وهو الاحوط ولا يباح في شأهم ولا يباح في شأهم ولا يباح في شأهم
 على الترك والاهمال كذا في كتب الفقه فان الاخذ للكبراء جميع كبر عاليا على من جبراهم **منها** اي من
 النصاب اجتناب استخدام الامر وبالتركه صاقلوسا يترك لونه جمع مر وكلمة العبيد الوجه اي
 لجلب الوجه عبد كذا او اجبر فانه الى العبيات سبب اللواط فيما بين الخدم واقلم لواطه العين
 لا يسلم عنها على ما ذكر في النوازل في الغلام اذا كان صبيحا لا يجوز النظر اليه لما روي انه عليه السلام
 قال انكم ومجالسة اولاد الاعيان فانهم صورة المورة وفتنتهم فتنة النساء

بالزواني جمع نوبات كلور اخرى
 بالزواني جمع نوبات كلور اخرى

مطلب
 انعام الامم ودمهم في النكاح

مفتی کریمیت، محمد کفایتہ علیہ السلام

اعرفه افضل بل هو كبريت احمر وهذا مثل في حال الصدرة وهو كناية عن الاكسنة في الحق
فبينك للمؤمن ان لا يتخذ خيلا الا من يثق بدنية وامانة ويوف صلاحه وتقواه اذ لا يصلح للصدقة
كل احد بل لا بد ان يظهر فيه من يوثق صدقته عدة خصال الاول العقل اذ لا خير في صدقة الاحمق
لان احسن احواله ان يضره وهو يريد لنفسه وذلك قيل الصدقة العقل خرم الصدقة الاحمق وقد
روى الحسن انه قال حجة الاحمق قربان الله تعالى قال علي عليه السلام اني ما جئت من اجل الموتى
فقد جئت من معالجة الاحمق والثانية حسن الخلق اذ لا خير في صدقة من لا يليك نفسه عند
الغضب والثالثة الصلاح اذ لا خير في صدقة الفاسق لانه من يترك الكبيرة لا يخاف الله تعالى
لا يؤمن بخائفة ولا يوفى بصدقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك
الا تقي هذا الحديث من جهة المعاصي والرابعة الصدق اذ لا خير في صدقة الكذاب لان
مثل من السراب يهرب اليك البعيد ويبعد منك القريب وتكون منك دائما على العزور
والخامسة الشجاعة اذ لا خير في صدقة الجبان لانه يترك نفسه منك ويتركك بل يخفيك ويغيب
عنه والسادسة الوفاء اذ لا خير في صدقة من لا وفاء له ومعنى الوفاء الثبات على الحق
والدوام عليها والحق الدائمة هي التي تكون في الله تعالى لانه ما يجوز الغرض من الاغراض نزول
بزوال ذلك الغرض فلا يتحقق الوفاء في الوفاء في حق صدقة مراعات جميع اصدقائه وفاقا به
والمعتليين به حتى قالوا انه الكلب الذي يجوز في باب دار صدقة ينبغي ان يتميز في قلبه عن
الكلاب وضمنه لا يصادق عدو وصدقه اذ قال الامام الشافعي اذا اطاع صدقك عدوك
فقد استر كما في عدوك وضمنه ان لا يتغير حاله في التواضع مع صدقه وان ارتفع شأنه
وضمنه ان يتوحد عما يوجب العزلة بينهما وضمنه ان يجوز شديدا لغيره من المعارقة وضمنه
الموافقة فيما لا يخالف الحق واما فيما يخالف الحق فليس من الوفاء الموافقة بل الوفاء الخالصة
فيه والتنبية على ما هو الحق كما حكى عن الامام الشافعي انه كان يوافق محمد بن الحكم وكان يقر به
ويقول عليه ويقول ما يقيمني بمصر غيري فلما راى الناس صدق مودتهما ظنوا انه فوض الامر اليه
مجلس بدو فانه فقالوا له من رضى الله تعالى عنه الذي توفي فيه الرضى تفوض امر مجلسك بعدك وكان
محمد بن الحكم عند راسه واستشف ليومي اليه فقال الشافعي سبحان الله خليس خليس ابو يعقوب

يعقوب البويطي مال اصحاب الن في البويطي فائسره محمد بن الحكم مع انه حمل عن مذهبه كله
الا انه البويطي كما افضل واقرّب الزهد والورع ففتح الامم الن في لغة المسلمين وخيار
الافضل وترك المداينة فلما توفي الن في رحمه الله عليه انقلب محمد بن الحكم عن مذهبه ورجع
الى مذهب ابيه هذا كله زبدة عاني المجلس الابرار ومنها قبول الن في ولو كان حرام كل وضع
وسترى وذكر في الطريقة والذي ينبغي للمؤمن اذا سمع كلاما كان حقا ان يصوت وان
كان باطلا ولم يكن متعلقا بامور الدين ان يكتم عنه وان كان متعلقا به يجب اظهار البطلان
والانكار ان ربحي القبول لانه نهى عن المنكرات وان يشكر عطف على قبول الن في والشكر هو
تعظيم المنع على مخالفة لغيره حتى لا ينفذ عن جفاء المنع لقوله صلعم من لم يشكر القليل لم يشكر
الكثير ومن لم يشكر النكس لم يشكر الله الكل في الطريقة ويدخل من بيته ويوتقه خطاه ولا يشك
ولا يشكر فاذا اجزه رجل بنجاحه في ثوبه او وسخ في وجهه يشكره ويحسن اليه والعيوب
الباطنة التي واضرم العيوب الظاهرة فتوف العيوب الباطنة اول ما يشكر والاعمال
وهي اجتناب الجب والغرور والاشتر والبطر ثم تفسيرها وتذكية النفس لله تعالى فلما ذكرنا
الفكر هو العلم بحقيقة الن في وفي حكمها مع ما يتعلق بها من الاولاد والاباء والسلامة والنصائح
وكونها بحيث يستلزم مع المادح قيل حكيم ما الصدق القبيح قال ثناء الممدح على نفسه الا ان
ينوي بالتحدث بنفع الله تعالى واعلم حاله من العلم والعمل لباخذ اعنه وليقتدوا به ويحطوا
حقه وليدفعوا عنه الظلم او تؤذ ذلك مما يقصده الزكية والفخر كذا ذكره في الطريقة وان لا يرى
لنفسه فضلا على احد بل يراها مذنبه جرمه فاحمرة مقصرة ويعترف باخطايا والانام
وذكر في الطريقة وقال ابو يزيد ما دام العبد يظن ان في الن في شرا منه فهو مشكور وقيل يجب ان يكون
متواضعا قال اذا لم ير لنفسه معاصيا ولا حالاً ولا طنة انه كما بذت العبادة تكتسب سنة
فأزيت قال لا يعلو لونه يا ابا يزيد خزانة مملوءة من العبادات اذا اردت الوصول اليه في
ضليك بالذلة والافتقار وعز الجندية ان كان يقول يوم الجمعة في مجلس لولائه روى عن
ابن الصلعم انه قال يجوز في آخر الزمان رحيم القوم انزلهم ما تكلمت عليكم وهم ابراهيم
بن اوجم انه قال ما سررت في اسلامي الا في ثلثة مواضع كنت في سفينة فيها رجل من المسلمين

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلماء أئمةً مهتدين

مطهره قسوة الطمان و لونه كالحمر

تکلیف به علم نشأت و اوقات در ملک و عیال و احوال

الشيخ الفقيه ابو عبد الله محمد بن عيسى

مضى كقولنا تأخذ بشعر العرج في هذا الترك هكذا وكان يأخذ بشعر راسي ويهرقه فيستره
ذلك لانه لم يكن في تلك السفينة احد احقر في عينيه مني وكنت عيلا في مسجد ودخل المؤمن
فقال لي اخرج فلم اطيع فاخذ برجلي فيخرجني الا خارج وكنت بالثمام وعلى فرفرف نظرت فيه فلم اميز
بين شعره وبين القمل فتركته وكنه حاسرت بشي كسوي في يوم كنت جالس فاجاء انا
وبالعلم وقيل من رأي نفسه خراجه في يوم فهو منكبر وقد مر وجهه وقول الشيخ في الاصل
ول اليهود انتهى ويحذف في اكثر الاوقات حزيننا لظنه هو حصر النفس عن النهوض في الطرب
والتوجه على الذنب الخافى والتأسف على العرو والطاقة الفاتنين منكس البالي فقام عفا
الشيخ عايناه الله العفو والعاقبة والرفاء وهو طيب النفس بما يصيبه ويفوته مع
عدم التغير كذا في الطريقة والتوضيح من تفسيره والاستقامة في الوفاء بالعهود وكلها و
ملازمة العدل التوسط في كل الامور قال الله في فاستقم كما امرت كذا ذكره في الطريقة وروى
كل ما في العلم من فضائل محضاته ثم في استحقاقه واستجابته في عطف نفسه في فيه
بشارة الى ما عليه اهل السنة والجماعة وفيه من التقويين هو اداة الله في حفظك الله تعالى
عليك مصاحك فيما لاتا من فيه فظن اعني النواقل والمباحات فان كان فيه صلاحك يسترك
والاستعك كذا في الطريقة جميع اموره الى عالم الغيب والشهادة متوكلا عليه راجيا فخلا
خافا فعله ومنها اجتناب صرف المال الى الخمر والترايب ورفع ابنية الدار والابواب
قانه لا يلبس باو في الالباب وان تقوى بها ان وصليته كبرياء الباب السنة في البناء مقدار
الكفاية وهو في جهة العلوية ازرع كل راع سعة قبضات وقيل سبع مع اصبع
قائم والاول اولى لكونه اوطى واما السعة من الجوانب فيختلف باختلاف حال السكن
والغالب ان يكون مقدار الحاجة في اودنه فمن زاده على ذلك جاء بحكمة يوم القيمة وقد ورد في
الاثر ان من رفع بناءه فوق سعة ازرع ناداه منا ومناو الى ابن ياقا افسح الفاكهين
كذا ذكره في الشريعة ونسبها وروى البغوي عن جناب عم رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما الفوق
المؤمن من نفقة الا اجر فيها الا نفقة في هذا التراب الى الاصراف حاله في بناء البيوت
زيادة على قدر الحاجة فانه لا يجوز له فيه وبالن كذا ذكره زين العرب وعم النبي صلى الله عليه وآله قال

من زاد في بيته من غير حاجة فهو منكر

كلما اعم الله تعالى فله منة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الفقه طهاج سبيل الله الا البنا فخرج فيه وقال ان كل بناء وبالن على صاحبه
الا ما لا الا ما لا ينج الاما لا بد منه انتهى وقد قال بعض الفضلاء انهم من علامة مال لزام حرقه الى التراب
ويؤخر من كبرته وايضا هو علامة الركون الى الدنيا والسيح القبر والهي والغير لما بعث الشيخ طه
اي مقبول الشفاعة وهو يطلع جراحها ومن بعض السلف انه صرح بغير جني بناء رقيقا فقال تحت
الطين ووضعت الدين وذكر في الطريقة عن ابن مسعود رضي الله عنه انه عليه السلام قال ان بني
فوق ما يكفبه خلف ابنه يوم القيمة وعنه ابن بشير رضي الله عنه قال اذا اراد الله العبد
يكون الفقه حاله في الدنيا في انتهى الرابع ما يتعلق بذكر الموت اجبارا وقدر الامم في امثال
عنه شرا من اوسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انكس الى القل من داه نفسه اي اولها واستعيد
وقيل من حاسبها مناه ان يجاب نفسه قبل ان يجاب في الاحرة كذا في بعض غرور
المصاحبة وعلى ما بعد الموت والاعمال من اتبع لف هوها وتغنى على الله الى يذنب ويحني لظنه
من غير توبة واستغفار رواه ابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن وعنه ابن عباس رضي الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لرجل وهو ابي عبد السلام ليعظه فاستم خم قبل من سببك قبل حركك و
صحتك قبل سقمك ومناك قبل فقرك وعراكك قبل شغلك وجنوك قبل موتك يعني يبادر
الى الاعمال الصالحة قبل ان يعثر بك الضداد بها فان الاربع معرض هذه الاودت وحمل هذه
الحوادث رواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين كذا في شرح الجليل بدو عن عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعض جدي هكذا وقع في بعض باب طول
الاعمال المصاحبة ووقع في باب معنى الموت من البضا في هذا الحديث لفظ بيبكي بل بعض جدي
وقال كمن في الدنيا كانك عزيز وفيه اشارة الى انه المؤمن يعني انه يخلط بالانكس قبله ويجوز
في نفس خائفا وليلا او كانك عاجز سبيل او هذه بمعنى بل وفيه اشارة الى انه الاحرة مع منزل
المؤمن عمره وسبيله كما قال الله تعالى وانه المولد الاحرة اي دار القرار علم انه في هذا التشبيه
ترجم التشبيه الاول لانه العزيز قد يكن في بلاد الغربة ويقسم فيها بخلاف عاجز السبيل
وعنه نفسك من الصحاب القبور يعني قل في كل سنة الآخرة في الموت والنب لانه كل
ات قريب الكلي في شرح المشا ربي لابن ملك وقال له يا ابن عمر اذا سمعت فاعلمت نفسك

الاصحاح

الاول

ذكر ايات الفقه

الربا المريب في غناه

بالاداء او اذا استفلت فاستغفر الله بالصلوات وضعتك قبل فمك بعينه وغنم
 الصبي واكثر من العمل الصالح ليجز ذلك عاقبات من العمل في حال منكم ومن جيتكم قبل موتكم اي وضعت
 في حال جيتكم زادوا حجتكم كذا في شرح المصالح فانك لا تدري يا عبد الله ما همك عذابه القوي
 واليهي في وجهي عاين يا سر ربه العبد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الموت واعظا وكني باليقين على
 رواه الطبراني اما الموت فلا تترددك في الدنيا ويرغبك في العقبى اما اليقين فلا تتردد
 ان امر الله تعالى آت باء ال لا ريب فيها تحقيق زهد في الدنيا فيزول قليل خطه منها كثيرا وصغير
 نصيبه فيها كبر الكذا في الشرح للبدن وعمر سهرل بن سعد رضي الله عنهما قال مات رجل من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم عليه من عبادته ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان
 يكثر ذكر الموت قالوا لا قال في كل ما يدرى كثر ما يحسنه قالوا لا قال ما نافية بلغ صاحبكم كثيرا
 فانه هو اليه رواه الطبراني بسند حسن وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 عشرة ايام كان حين ان النبي صلى الله عليه وسلم من العصى به ففهم بعشرة ففهم عاشرهم فقال رجل من
 الانصار فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكس الناس ايام اعقل الناس واكثرهم انكس ايام اكملهم بما
 ينبغي ان يعمل قال النبي صلى الله عليه وسلم اكثرهم ذكر الموت واكثرهم استعداد للموت اولئك الايام هي
 بشرف الدنيا وكرامة الاخرة رواه الطبراني بسند حسن اما ذهابهم بشرف الدنيا في استعداده
 للموت من اعمال الصالحات فانها حاوية لكل ما شئت من ثمر الدنيا فاذا زادوا بها فقد حازوا واشرف
 الدنيا واما كرامته الاخرة فيا وعده الله تعالى لهم عليها من حسن الخاتمة وجوزيل الثواب ورفع
 الدرجات وكثير من المقامات وعمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 يجلس في مجلس ويحضر فقال كثر ما ذكر ما دام الفوات يلقى الموت فانه الى الموت ما ذكره احد
 في عيشة من العيش الا استعد الى وسع ذكر الموت عيشة العيش ولا ذكره في سنة الا عيشة الى
 عيشة وذكر الموت وسع العيشة على الذكر رواه البرزبار بسند حسن **اقوال المشايخ** كان
 يزيد الرقاشي رحمه الله عليه يقول للنفس وحك كل ما ترجم يقال لم وقع في مهلكة لا تحقها
 يا نفس يزيد من ذابصا عنك بعد الموت من ذابصا عنك بعد الموت من ذابصا عنك بعد الموت من ذابصا
 عنك ربك بعد الموت ثم يقول ايها الناس لا تسلموا وتسلموا في الفكم باق جباكم من

هذا عقل النكس الكثر ذكر الموت
 كثر ما ذكر الموت وكثر ما ذكر الموت وكثر ما ذكر الموت
 كثر ما ذكر الموت وكثر ما ذكر الموت وكثر ما ذكر الموت

وفيما ذلك وصلي على من لا اله الا الله محمد و آله وصحبه وسلم
 يا ابا عبد الله اني قد سمعتك في هذا الحديث و قد سمعتك في هذا الحديث
 يا ابا عبد الله اني قد سمعتك في هذا الحديث و قد سمعتك في هذا الحديث

من مبتدأ جزه فله الا ان كيف يجوز حال الموت موعود له بعد كل نفس ذائقة الموت و
 القبر بينه والتمري الى التراب واستدوا الدواب وهو مع هذا ينظر القبر الا كثر هو
 يوم الوصاة كيف يجوز حاله ثم ياتي الى الرقاشي حتى سقط مغشيا عليه قال الرقاشي في ذكره
 فكر يا مودعة الموت وسكراته من تقيده وصعوبة فاسد وحرارة في الموت من ولدها
 الصدوق ومن حاكم ما عدله وكني بالموت من حالي في حال القلوب وميك للعبوب وموقفا
 عجائبات وبها وحالها وتوفاها لا منيات فها انما فكرت يا ابن آدم يوم تموت عنك اي
 هلاكك وانفكك من موصعك واذا انفلت من سعة الرضيق وحالك من اليانة العجب
 والرحمة وشكر الاخ والصديق واخذت من خزنك ومطالك الى سكر الاكل والجمع عزة
 وهو البيان في جهة الفرس لكن المراد ههنا البروز والظهور الى الدنيا وعطوك الى سكر
 من بعدلين طافك بتراب ومودفيا جامع المال والمجتمعة في الدنيا ليس لك من حالك الا
 الاكلان بل اي والله بتراب والذهاب وجسمك للتراب والمات الى المرجع واللام في الدنيا
 كما في الموت وابتوا الخراب فابن الذي جمعه من المال فها القدر الى اخرتك من الاهل
 فكلار مع من الاقارب فتمت اي المال الهم لا يجرك وقدمت باوراك علمه لا يعزرك اي
 لا يقبل عذرك ولقد احسن من قال في ما قيل من قوله لا تنس نصيبك من الدنيا النصيب
 الكفى وهو وعظ متكمل بما تقدم من قوله لا تنس نصيبك من الدنيا النصيب
 فيما اعطاك الله تعالى من الدنيا والآخرة وهي الجنة فانه حق المؤمن ان يصرف الدنيا فيما
 في الآخرة لا في الدنيا والماء والخبث والبعي والفسق وكيفية حرفة ان كان له شيء من الدنيا ان
 يقنع بما يرفع ضره وانه يصرف عزة في سبيل الله ابتغاء مرضاة وان لم يكن له شيء من الدنيا ان
 يترك السعي والآخرة لا ولا بعد ما يجوز له ما يرفع ضره وانه انتهى فكلهم قالوا انك تترك
 جميع الدنيا الا نصيبك الذي هو الكف في الضيق فكلهم راجع الى القوم الذي في قوله
 لا تنس نصيبك من الدنيا والآخرة لا تنس نصيبك من الدنيا والآخرة لا تنس نصيبك من الدنيا والآخرة
 في قوله وابتوا الخراب فابن الذي جمعه من المال فها القدر الى اخرتك من الاهل
 فكلار مع من الاقارب فتمت اي المال الهم لا يجرك وقدمت باوراك علمه لا يعزرك اي
 لا يقبل عذرك ولقد احسن من قال في ما قيل من قوله لا تنس نصيبك من الدنيا النصيب

هذا عقل النكس الكثر ذكر الموت
 كثر ما ذكر الموت وكثر ما ذكر الموت وكثر ما ذكر الموت
 كثر ما ذكر الموت وكثر ما ذكر الموت وكثر ما ذكر الموت

في اهل الجنة اهل الجنة
في جيل واحد الاصل في الجنة
في جيل واحد الاصل في الجنة

يا ارحم الراحمين واليك ولا يصح الف وفي الارض ان الله لا يحب المفسدين **اقول** فليذكر لنا في
ما وعدناه من فضل قارون لما سبناه ما واهلنا ما يرافقه صدقنا ما قاله تعالى في سورة القصص
عند قوله تعالى فنفخنا به في الصور فاستجاب له من الارض ما كان يودى موسى عليه السلام كل وقت وهو ينادي
لنرايه في ثلث الزواجر فنفخنا في كل الف على واحد فنفخنا فاستجاب له فنفخنا فنفخنا فنفخنا
بين بني اسرائيل ليرفضوه فنفخنا في كل الف ليرفضوه فنفخنا فنفخنا فنفخنا فنفخنا
فقال من ترفق فنفخنا به ومن ترفق فنفخنا به فنفخنا به فنفخنا به فنفخنا به فنفخنا به
ولم يكن قال لم يكن قال لم يكن قال لم يكن قال لم يكن قال لم يكن قال لم يكن قال لم يكن
موسى عليه السلام فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
الاربع فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
خديعة فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
يتفزع اليه في هذه الاقال فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
ليرفضوه فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
انهمي وروى عن علي بن ابي طالب انه خرج الى المدينة فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
عنكم او عنكم فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
عبركم ثم قال ما جاء الله لولا استقاموا لولا لم نر زادا غير انهم القوي وينبغي لهم عار يارة
القبور ان ينادوا بآياتهم على القاري في شرح المتوسط للفاضل السدي ثم اصاب
القبور مطلقا ما قالوا انهم ياتون الزائر من قبل رجل المتوفى لانه قبل رأسه فانه القب
ليعلم الميت كخلاف الاول لانه يجر معاً بل بغيره فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
انهم ياتون القوي وينبغي لهم عار يارة فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
مؤمنين وانا انهم ياتون القوي وينبغي لهم عار يارة فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
جسدي ليس بغيره فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
في حشر الفقه سيجي من الله ما يتعلم في هذا المقام انهم ياتون القوي وينبغي لهم عار يارة

فقال انهم ياتون القوي وينبغي لهم عار يارة
فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف

اداب زيارة القبور

اي القبور ثم ليبرهن صارت الراب والقطع عن الابل والاصحاب بعد ان فاد الجيوش
والع كره وتافس الى راعب الاصحاب والعش وجمع الاموال والرخاير فوافه ايت
في وقت لم يتسببه اي لا يظنه ويهتلم برقبته فليتأمل الزائر حاله من حاله ودرج
اي منتهى من اقواله الذين يلقوا بالاحمال ويجمع الاموال كيف انقطع آجالهم ولم يقين عنهم
اموالهم وحال الراب شاكس وجوههم والفرقت في القبور اجزاءهم وارملت بعدهم سائرهم
اي مات عنها زوجهها وشمل الى احاطة كل اليتيم بالضم فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف فنفخنا في كل الف
طريقهم الطريق بالي والراء المرحلين والياء الممتنة من طقت بعد فافا الحديث من
المال وتلاهم بالكره المال القديم الاصل الذي ولد من كذا في القاموس وغيره وليذكر عطف
على فليتأمل ترويه في الحاراب الى في حاضرتهم وحصرهم على نيل المطالب واخذ اعلم الى
توهمهم في المكروه من حيث لا يعلم لمواتة الاسباب اي موافقتها وكونهم اي ميلهم
الى الصبر والشباب وليعلم عطف على ما قبله ان ميله الى الدهو واللعب كميلهم الى ميل
الاخوان الحاضنة وعطفه على بين يديه من الموت الفطيع الى الشدة والهلاك السريع
كفقتهم وانه لا يترصد عطف على عطفه الى معبرهم ويحضر عطف على يعلم قبله ذكر
من كان حمرود في اخراجه كيف تهومت اي سقطت رجلاه وكما يتلوه بالنظر الى ما قبل
اي ما اعطى وقد سالت عيناه ووصول عطف على يتلوه اي حمل وتوجه بسلامة لطفه وقد اكل
الوداد وليضحك لمواتة وهره وقد ايل الراب اسنانه ويحقيق عطف على يحضر
ان حاله كمالهم وماله كمالهم وحسد هذا التذكر والاعتبار يزيل عنه جميع الاعتذار والنبوة
ويقبل على طاعة مولاه ويليق قلبه ويخشع جوارحه وللحقية اي بعد الدخول الى التبرير على
وزنه زبير الموت في كل حين ينشر الكفنا وكفى في عطفه عار او بنا لا نظمين الى
الدنيا وبهجتها وان تشوقوا شجيت اي تزينت من انوارها لئلا ينال ابن الاجرة والبرهان
ما فعلوا ابن الذين كانوا لنا سكتا سحابهم الموت كالح غير صافية فتصيرهم لطلبنا
القرى رهنا اي قاننا ثباتنا وسمم ان الموت هو لطلب الطيب بالفتح الامر بالقطع
اي الكثرة والامر بالخشع والخاس الى طعمها بالفتح يقال طعمه حرا كره وبشع اي كره

القبور في كل وقت

اداب زيارة القبور

الطعم وانه اى الموت الحادث الاهدوم للذوات والاقطع للمراتب جمع راحة والاعجاب
للمرهبات وانه امر اعطى على الموت ليقطع او صالك ا. مفاصلك ويقرب اعصابك
ويهدى بكسر اركانك هو الامر العظيم والطيب السليم وانه يوم هو اليوم العظيم فاطنك
رحمك الله ينزل ينزل بك فذهب روحك وذهبتك وبغير منظر ودوايك بالنظم
الى حسن منظر وكجسودك وجناك ومنحك من اجتماعك والصلاك ويروك بعد
النوم والنعمة والسلوة الى القدر والقدرة والحقبة اى الكبر والعظمة والحرمة الى الحالة الدنيا
الى اربع فيها حب النفس اليك وارجهم بك واعطاهم عليك فيصدقك الى بريك
في حضرة من الارض قريبة اى ذاتها جمع ناحية مظلمة ارجاؤها الى اطرافها حكم عليك بجرها
وصيدها وهو نوع من الخمر فيحكم عليك هو امها وبيداتها جمع دود ثم بعد ذلك يكن لك
الاعوام وتحتل بالزعم اى تراب غلوط بالزمن وتقصيرا با تلوذ الاقدام ورياح الرب
منك انا مختار او احكم بك جدارا واطل بك حشر ماء اى مكان ماء او حفرة موقدة نار
كارو حى على رضى الله تعالى عنه انه اى باناء يشرب منه فافتر بينه ونظر اليه وقال كم فيك
من عين كليل وفخا السيل الى القين كذا نقل عنه اى النفس قد ان من الابين بمعنى اللين مصدر
ان يثين كذا فى القاموس اى قرب لتنايم انه يستيقظ من نومه وانه اى قرب للعاقل ان
يئنه من غفلة قبل هجوم الموت بمرارة كوس وقيل سمى كانه وحمود القاسم
ورقطة القبره ومقامه بين ارجاس جمع رمس وهو تراب القبر كذا نقل عنه وروى
عن عمر بن عبد العزيز انه كتب الى اناس من اصحابه يوصيهم فكان فيما اوصاهم به ان يكتب
اليهم اما بعد فان اوصيكم بتقوى الله العظيم والمراقبة واتخذوا الورع والتقوى زادوا
فانكم في دار عاقب تنقلب باهلها وانه اى فى عاصات القيمة واهوالها يستلهم
عن القليل وهو جبل وقى في شقى النوات والنعير النكة في ظلم النوات كذا فى القاموس قاله
الله سبحانه وعبد الله اذكره الموت الذى لا بد منه واسمعوا قول الله تعالى كل نفس ذائقة
الموت قد سبى نفسه وقوله تعالى كل من عليها من الارض من الطيوانات والمركبات
ومن للتغليب او من الثقيلين كذا ذكره القاضى فان هالك لالحاله كذا ذكره ابو السعود الآلية

فيما كتب اليهم

الآية من سورة الرحمن وقوله ثم خلقنا القاصية لربها ما بعد ما على ما قبلها وكيف منصوب
 بفعل خذوف وهو المثل في الظرف كأنه قيل يفعلون في جناتهم ما يفعلون من الليل فليكن أو
 توفهم الملائكة وقرأوا قائلهم على أنه إما عاضل أو مضارع قد حذف إحدى تائيه يغيرون وجوابهم
 أو أبا ربهم حال من قائل توفاهم أو من مضعده وهو تصور بر توفاهم على أهوال الوجوه وأفظعها
 وعجز ابن عباس ربه الله لها لا يوفى أحد على معصية إلا يضرب الملائكة وجوهه ووربه كذا ذكره
 أبو السعد وهذه الآية من سورة محمد قد بلغني والله أعلم وأحكم أنهم يغيرون بسياطهم نار وقال
 الله تعالى قل يتوفاكم سبعون نفوسكم لا تبرك منها شيء أو لا يبقى منكم أحد اعلم الموت الذي
 وكل يكمل يقضي أو أوحكم وأحصاء أجمعكم ثم الارتكع رجوعهم للحب والجزاء كذا ذكره العاصمي
 الآية من سورة الم السجدة وقد بلغني والله أعلم وأحكم أن ملك الموت رأسه في السماء وجلاه
 في الأرض وإن الدنيا كلها في يده ملك الموت كالقصة بين يدي أحدكم يأكل منها وقد بلغني والله
 أعلم وأحكم أن ملك الموت ينظر في وجه كل آدمي ثلثين مرة ونظرته وستة وستين نظرة وبلغني
 أن ملك الموت ينظر في كل بيت تحت ظل السماء ستاً وستين مرة وبلغني أن ملك الموت يترقى في
 وسط الدنيا فينظر الدنيا كلها برأسها وجربها وجبالها وادي بين يديه كالسبيضة بين رجلي أحدكم
 وبلغني أن ملك الموت إذا أتاه أعلم بهم ليس منهم ملك إلا لو أذن الله تعالى أن يبلغ السموات
 والأرض في لقوة واحدة لفصل وبلغني أن ملك الموت يفرغ منه الملائكة استخراهم فخرج أحدكم
 من السبع وبلغني أن حملة النوش إذا قرب ملك الموت من أحدكم ذاب حتى يصير مثل الشعرة
 من الفرج منه وبلغني أن ملك الموت يترجع روح بني آدم من تحت كل ظنوه وظفوه وذودوه ونزاه
 ولا يصل الروح من مفصل إلى مفصل إلا كما استخرا عليه من الفضة بالسيوف وبلغني أنه لو وضع
 وجع شعرة من الموت على السموات والأرض لآذا بها حتى إذا بلغت إلى الروح للمقوم والآ
 القيص ملك الموت وبلغني أن ملك الموت إذا قبض روح المؤمن جعلها في حورية بقاء
 ومك أفرأى الطبيب الرائي أو أفاضل روح الكافر جعلها في حرة سوداء في النار إلى
 أنا من الخنزير من نار استخراهم لليف وفي الخبر أنه إذا أدت منية المؤمن إلى موته نزل
 عليه أربعة من الملائكة ملك يجذب النفس إلى الروح من قدمه اليمنى وملك يجذبها من قدمه اليسرى

بسم الله الرحمن الرحيم

ومنك يجذبها من يده اليمنى ومنك يجذبها من يده اليسرى والنفس الى الروح تسلك الى مخرج اسكال
 الصلابة الى صومها الصلابة بالحدة المركزية صوا وزرني كجرب كذا في الاخرة بهم السقاء
 بالكره كونه وكلمتي قارب كجرب صوم زل زل به معنائه كذا في الاخرة بهم يجذبونها
 اطراف البقاء ورؤس الاصابع والكاف تسلك الى مخرج روده كالصوم يفتح السبيل ونظم الفأ
 المشدودة بالتركيز كباب بشر وكلمتي ومهر من الصوف المبطل ذكره ابو حامد الى الفرائد في
 كشف علوم الاحكام غفلت نفسك يا معز وقد صلت بك السموات ونزل بك الالام والخرات
 الى شدايد الموت غم قائل يقول ان فلانا قد اوصى وعمله قد اوصى ومن قائل يقول ان فلانا قد اوصى
 لست ولا يعرف جبرانه ولا يعلم انه كذا وكذا انظر اليك تسبح للظلم ولا تقدر على رد الجواب
 ثم ينكي ابتك كالاخرة فتضجر وتقول صبي ابي من لستى بعدك من حاجتي وفي بعض نسخ
 من يمتني وانت تامله تسبح الكلام ولا تقدر على الجواب والندوة الى قوافل قبيل الصغرى
 الى بيت الصغرى تخرج الى تقب في الزراب قد تهاطل وجنتي بالفتح وسحر الجحيم ما ارتفع من
 الخدين كذا في الاخرة جينا وجينا على صدرى وكلمتي فيها وتبكي جرحه فتنادي ابي ابي غلبت
 الى جوارك يا صبر صبي ابي من لستى تتركهم كذا في رغب بفتح عين الشعرات
 الصغرى على راسي الفرج في لم يدرك الوكرى انما الابيات غلبت نفسك يا ابن آدم ادا
 اضرت فخرتك الى لوج نفسك ففك الفاس والبست الاكفان واوحش منك
 الالاه والمجرب وبكت عليك الاحباب والاحزان وقال الفاسل ابن زوجه فلان خالته وابن
 البستاني ترككم اباؤكم فارتدتم بعد هذا اليوم ابدا واستردوا الالاهها المهرور ما لك تلعب
 كذا في حال لا وموتك ارب وتعلم ان طرقي جرب مقدر سفينة الدنيا فاياك تعطب الى
 تركك وتعلم ان الموت يقضي مسرعا عليك يقين طمعي ليس بعدك كذا في توصي والبستاني تركهم
 واهلهم النكاح هي المرأة التي فقد ولدها تنوح وتندب تعقب من الغصة جرب ثم تلطم وجهها
 تراها رجال بعد ما هي تجب انما هي الابيات يا هذا ابن الذي جنته من الاموال والعدو
 لست ابد والاهوال ولقد البحت فكك مرفوع على انه قال اصبح مني من المال عند الموت
 خالته صم اعطف بيا وبكت على صيغة ظهور من بعد غنى ك ومزك فلا وفرا فكيف

من يمتني وانت تامله تسبح الكلام ولا تقدر على الجواب والندوة الى قوافل قبيل الصغرى

فكيف البحت باربعين او ذراية مرفوع على انه اسلم يا رحيم جرب وباس سب على صيغة
 الظهور من اهله واوره عاتق كذا في حق عليك سبيل الرشد وواقل ايتامك في جمل الزاد
 مشعل يا ايتامك الى سفرك البعيد وموقفك العقب الشدي او ما الهمة للاستفهام والواو
 للمعطف ومانا في غلبت يا معز وانه لا بد من الاركان يوم شديد الاهوال وليس بنفسك قبل
 ولا قال بل بعد عليك بين يدي الملك الديان ما طمشت البعاد بمغول قائم مقام بعد
 مست القدماء وتلق به الله وغلبت به الجوارح والاركان فان رحمتك فانه الجوارح وان كانت
 الى وان وجدت لئلا الاخرى فالنيران يا غافل هذه الاقوال الاكم هذه الفضلة والتوان
 اكتب ان الام صغير او تخرج الى المظلم يسيرا وتظن ان سيفك حاك اذا كان ارحاك
 او ينفذك حاك حين يولفك اي يهلكك احك او ينفذك نملك اذا زلت بك
 قدمك او يعطف عليك معترك اي جاركك حين يصفك حرك اي مقام المشرقة
 كلا روع ع لائت وما عطف والده ما تومهم ولا بدك ان تستلم لابل كفاف لتضع الى
 لا تقنع بالكماف وكذا تقدير وجهه ولا تم طرام تسبح ولا للمعطات جمع غطه وهو التوكل تسبح
 ولا بالوعيد تروح كما في هذه في الشمس يفتي لها الاله فانه ايلاح حوت النفي الشمس بفتا كذا
 في التقاسير وواسفها وداك ان تنقلب مع الاله والى وتخط العشرة واهي الساق
 التي بعمرها صغيف تحبط اذا مشيت كذا في الصحاح يجب التماثر بالديك ولا تترك عطف
 وعلى تحبط عابدين يدك يا تاني في غطه وفي صفة يقظان الاكم هذه الفضلة والتوان
 انزع ان سترك شدي وان لا تحاسب عذام تحب ان الموت يقبل الرشد جمع رثوة
 ام يحمر بين الاسد والرت بالفتح ولد البطني كلا والله لن يدفع الموت عنك مال لا يوزن
 ولا ينفع اهل القبور سوى العمل المبرور فطوبى لمن سخط في جمع وحفظ وحقق ما اوى وهو كوي
 ونهى النفس عن الهوى قد سبق لقديره وعلم ان الفاتر من الرغوى الاطوى التزوع من الظاهر
 وحسن الرجوع كذا في القاموس وان ليس للانسان الاماسي وان سيرة سوف يرى قد سبق لقديره
 في الاول من الابواب فانتبه من هذه الرقعة اي النومة واجعل العمل الصالح لك علة ولا تمنع
 منازل الابرار وانت مقيم على الاوزار وعامل بعمل الفجار بل اكثر من الاعمال الصالحات ورتب

وديح صو

من يمتني وانت تامله تسبح الكلام ولا تقدر على الجواب والندوة الى قوافل قبيل الصغرى

من يمتني وانت تامله تسبح الكلام ولا تقدر على الجواب والندوة الى قوافل قبيل الصغرى

من يمتني وانت تامله تسبح الكلام ولا تقدر على الجواب والندوة الى قوافل قبيل الصغرى

من يمتني وانت تامله تسبح الكلام ولا تقدر على الجواب والندوة الى قوافل قبيل الصغرى

في الطلوع رتب الادنى والسمي والاولى لك الامن لوقته ما نك ربك الكريم الاله فخره
العمل او ما سمعت الرسول حيث يقول لا تجلس على القبر وانما تجلس هذا في القبر او ما سمعت الذي تكلم
فوق القبر فخره وادناه في الزاد النقي واشد وانزود من معاشك لعمادته ثم نك والكل
حزراة لا يجمع من الدنيا كثر لافا الحال كجج للمعاد ترضى ان تتركهم رادوا وانت بغير زاد
فلا مس ما يلزم اليك من الوصايا او يجب او يجوز مبتدا جنة تترك اولادك
ما روم الاضمار فيها عجم الى عزمه الله تعالى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما يجمع ليس حتى امر
مس الله تعالى بوضع فيه صفة مسلم يبعث ليلتين جنة ورواية ثلث ليل والحق ليس
حقه من جنة الاحتياط والانتباه للموت ان يبعث ليلتين في حاله من الاحوال الا وصية مكتوبة
عنوة ليعني ان يبعث ليلتين لئلا يترك من عتوه لانه لا يدرك حتى يدرك الموت
قبل ليلتين غير مقصودة بل المراد ان لا يبعث في بعض عليه زعماء قليل ذهاب بعض الوجود بها
نظرا لثبوتها في الجوارح استجابتها لانه عليه السلام جعلها حقا للمسلم لانه لو جبت لكانت
عليه لاله وهو خلاف ما يدل عليه اللفظ قيل هذا في الوصية المتبرع بها واما الوصية باء الابن
ورق الامانات فواجبة عليه نعم ان ظاهر الحديث مشعر بان جرد الكتابة بلا شهادته عليه كاف
وليس كذلك بل لا بد من الشهادتين عند عامة العلماء لان حق الغير يتعلق به فلا بد لارادته من تحريمه
ولا يكفي ان يشهد بها على ما في الكتاب من غير ان يطلع عليه الكل في المبارق رواه الشيخان
وغيرهما في جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مات على وصية مات على سبيل وسنة ومات
على نقي بعض الناس وسنة ومات مغفور الله رواه ابن ماجه وعنه انس رضي الله عنه قال كان
كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله مات فلان قال ليس كما؟ معنا انما قالوا ابي
قال سبحان الله كانها الى الموت وتايب الضمير باعتبار طر اخذة على غضب الخوف من محرم
وصية رواه ابو يعلى بسناد حسن وفي نسخة الاسم قيل مات بغير وصية لم يؤذنه في الكلام
بالبرزخ يتراد الاموات وتجنون وهو كذا فيقولون ان مات بغير وصية انتهى ثم ان
الوصية واجبة على كل من كان عليه حق من حقوق الله تعالى او من حقوق الناس ومنه ليس عليه حق
لا يجب عليه بل يجب هذا من كل الجاهل على الحقوق كلها منها حقوق الله تعالى وهي ثمانية

هذا هو الوجه في الوصية

هذا هو الوجه في الوصية

هذا هو الوجه في الوصية

هذا هو الوجه في الوصية

ثمانية انواع عبادات خاصة كالايان وفرد وكالصلوة وعبادات كالحمله واداء حرة
كصلاة الميراث وحقوق دائمة بين الامرين كالنكاحات وعبادة فيها مؤنة كصلاة الفطر و
مؤنة فيها معنى العبادة كالغسل ومؤنة فيها شريعة العقوبة كطرايح وحج قائم بنفسه كمن
القيام واما حقوق العباد فكثر من ان يحصى كذا في التوضيح والمنازع ان الوصية تنقسم الى اربعة
انواع رتبة صاحب شريعة الاسلام بقوله وصورة الوصية ان تكتب هذا ما اوصى به فلان
وهو يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وانما ان الله لا يرب فيها وان الله
يبعث من في القبور اوصى من خلف بعد ان يتولوا الى الله ويصلوا اوقات بينهم ويطيعوا الله
ورسوله كالقوام مؤمنين ووصى بما يوصى به ابراهيم عليه السلام بنبيه ويعقوب بابني الى الله
اصطفى لكم الدين فلا تفتن الا وانتم مسلمون وعلمية واليه مآب راعى بقوله في اول حديث
الرسالة منطوية على اصول الدين وفروعه مما لا بد لكل من رجع منه الحق له وكتبها بالتركية
ليعلم نعمها لكنه اقتصر في هذه الرسالة على التعلية بطريق التفصيل فقال وحمل الوصية بالمال مطلقا
الثلاث فيسوقية الى استوفى الموصي الثلث في الوصية الواجبة ان الوصية الواجبة الى الله والى الناس
منه في السنة وفيه ثمة ردة الاله القليل في الوصية افضل لما روي عن علي رضي الله عنه ان الوصية
بالحق احب اليها من الوصية بالمال والربع الوصية بالربع احب منها بالثالث والانه الوصية النافذة في
الشع الا الثلث الا اذا اجاز الوصية كاف الاختيار وطريق الوصية ان يذكر بلسانه عند
تدليسه وفيه ردة الاما ذهب اليه عامة العلماء على ما نقلت من المارقي وان كتب
وفرد عيدها وكشدها كما في رواية الجوز ما ذكره فاضلي في فناء واد وروى
ابو يوسف عن ابي حنيفة اذا كتب الرجل وصيته بيده ثم قال شهدوا على الكتاب فهو جائز
استحى نادى كتب غيرة وقال هو شهدوا على ما في هذا الكتاب لم يجز انتهى فليست بالاجابة
من الاقمام الثلث لكن تقدم حقوق العباد على حقوق الله تعالى لاحتياجهم مع استغناء
الله وكبره ولهذا بدأه المحقق بقوله اها حقوق الناس كالزوجة والودائع والامانات و
المقصودات كالمبيع والمفوض والمسروق وكالحقوق البدنية كالضرب والطمع و
الاستحرام الغير منى وكالحقوق القلبية كالسنة والاستنزاء وتوابعها على ما سيجي في التفصيل

هذا هو الوجه في الوصية

هذا هو الوجه في الوصية

هذا هو الوجه في الوصية

في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام
 في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام
 في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام

الدور والتوزيع في التبتة مفصلا ان يربى ثوبه للعدو والضرورة كالصور والبق
 واعلم ان لم يكن عليه قايمة ولكن خاف ان يجرى في بعض صلواته او ذكراته فادعى بوجوبه فبذل
 فله وجره هذه الوصية ليست من الواجبات بل من المستحبات وادعت حال الصلوة ففقد
 عليه فدية الصوم لكل يوم نصف صاع من تمر او صاع من تمر او غير ذلك في حق الدور والتمر
 حال الصلوة وكذا الزكوة والصدقة والمالية والصدقة الفطر وقية الضحايا العالية وصرفها اليها
 عالم يكن تأديتها الى اصحابها لموتها وعدم رتبها او عدم معلومتها او غير هذا الى غير الموت وعدم
 المعلومته وفيه تفكيك خاف وفي الثلث هذه الاشياء فربها والا الى وان لم يكن فليس في الثلث
 بالتوزيع وبالمرور كما هو احوال في فدية فدية في بعض الاحكام كاللطف فافاد في
 الثلث به من سائر الواجبات فيها وان لم يكن فدية في بعض الاحكام كاللطف فافاد في
 فيعطى من حيث يفي الحاج ولعل عنه وان وهب صاحب المال حاله في بيته قبل ان يذهب الى الحج
 الحاج ولا يجوز لصاحب المال فيبقى مديونا ولم يسقط فدية انتهى ويصح ان يوصى ما فضل من الحج
 لشايرهم بقية الزكوة واما الكفارة وجب الاخرى كما مر في الحج وذكر في البحر الرائق واما انوارها
 تحسن كفارة الظهار وكفارة القتل وكفارة الفطر واما حرمته الاعناق في الصوم ثم الاطعام الاكراه
 القتل فانه لا اطعام بعد الصوم وكفارة البهائم وهو خير فيها وكفارة جزاء الصيد وزاوي
 البذر وكفارة الخلق ولكن المذكور في الآية الفدية فدية من صيام او صدقة او نسك فاكثر
 وقوة منها اثنا كفارة الصوم وكفارة البهائم فيوصي كفارة الصوم بغير رتبة مؤمنة كانت
 او كفارة ذكرها كان او انثى صغيرة او كبيرة وتماح في كتب الفقهاء وفي الثلث والاخرى
 باطعام ستين مسكينا لكل مسكين ما يفديه صوم يوم وفيه دلالة على انه لا يجوز الوصية
 بالصوم بل يجوز بالاطعام يدل عليه حديث ابن عمر رضي الله عنهما موقفا وحر فولا يصوم احد ولا
 يصلي احد من احد عام التحقيق في شرح السيد الشافعي لفتح سر ارج الدين ولا يجوز فيها اي
 في كفارة الصوم ولا كفارة البهائم الدور اصلا في قتلها وان وقع في ذلك لواز في وصية ربه
 محمد بن ابي بكر هو اذ العدد منصوص في غيرها وذكر في فتاوى فاضل بن ابي صالح رجل اعطى كفارة عينه
 مسكينا واحدا في عشرة ايام فيقوم عدد الايام مقام عدد المسكين واليه يستأنس بقوله
 انما اعطى مسكينا واحدا

اول الامة من كان منكم يفتقر الى ما لا يملك من المال
 في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام
 في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام

في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام
 في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام

بقوله فيلزم وجهه اعلم حقيقة كفاية المسكين او فقيرا كما اذا اعطى مسكينا واحدا لكل يوم مرتين
 بشرط الشبع على ما نقل عنه الا عشرة ايام في كفارة البهائم او الستين مسكينا في كفارة الصوم ثم اذا
 كان الدور مع ستين مسكينا كفارة الصوم في بلفظ التفتية الظاهر ان يقال صوم يومين او اكثر في
 عشرة مسكين كفارة البهائم والظاهر ان يقول بمسكين بصيغة التثنية او اكثر فله وجه او العدة ووجه
 في هذه الصور ان لم يكن الثلث او كان عطف على كل واحد من الدور والاحتمال اي احتمال ان يجوز في بعض
 صوم فانه لا يجب كفارة لكن في الاراد بالسنو على الشيخ نوع اباها ذكر في ايمان جامع الرموز
 وهو يجوز ان يكسوفها واحدا بان يؤديه المسكين ثم يسترد منه اليه او في غيره بالبهية او غير ما قاله
 لتبذل الوصف تاخيرا في تبدل العين لكل لا يجوز عند اكثرهم كفاية المكشف انتهى ويوصي عطف على قوله
 فيوصي كفارة عين واحد باطعام عشرة مسكين ما ذكره كفارة الصوم وهو ما يفديه صوم يوم ثم سلم
 ان كفارة البهائم لا تسقط اصل وفي جامع الرموز يمكن في الملية عن شهاب الائمة ان الايمان بالله اذا كثرت
 تراخلت وكفي كفارة كما قال محمد بن ابي عيسى وهو في يوسف انها لا تسقط اصل عن شرف الائمة لا يفتي به
 بل لا بد لكل من كفارة مسقطه فيجب ويوصي بقدرها واما كفارة الصوم ففي رمضان واحد تسقط
 ولو افطر في جميع ايامه وفي رمضان او اكثر اختلف في فدية ما في فتاوى فاضل بن ابي صالح في رمضان يوما ولم
 يكفر في افطر في يوم احدها عليه كفارة واحدة وان افطر في رمضان عليه لكل فطر كفارة وقال محمد بن
 كفارة واحدة انتهى واضرار الاول فقال لا ولا يكفر لكل رمضان بكفارة مستقلة يخرج عن سببه
 لللاف فانه لا يخرج الا بالاجماع على ما ذكره على الفاع في شرح المشوطة في المساكين وبلغه
 مع الكفارة قضاء اليوم الذي افطر فيه بعد وفاء **تخييل** لفظ التثنية يستعمل في مقامين الصيام ان
 يجوز الحكم المذكور بعد بديهي والثاني ان يكون معلوما من الكلام السابق والمراد اهما الثاني كالاخي
 يفتي لعاقل بعد لغيره فانه من المقتضى ان يقع اليه وحق الناس على ما سبق في الصلوة العامة ان يوصي
 لا احتمال والاحتمال فيقول مثلا ان كان تحت طيب عليه في فدية بثلثي ثمن درهم عتقا في ان وفي الثلث
 مائة منها بل من ثلثي ثمنه لاسقاط الصلوة فيجب على صيغة الجمل في المساكين اما الوصي او الوارث
 غيره من جيل البلوغ وان استحب ان يوصي بالبلوغ فانه انما عشرة سنين من اول مرة الرشد المنة في حفظ
 بلوغ ثم ينظر الى قيمة نصف الصاع من التمر ليعلم ان المانة لكم صلوة تقوم فدية ثم يطلب مسكين صالحا

في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام
 في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام
 في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام

في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام

في شهر رمضان المبارك في كل يوم من الايام

مطلوب من كل واحد من الصلوات

فيقال له والحق ان الوصي او الوارث انما يريد ان يعطيك مائة درهم لاسقاط الصلوة لكن
انك انما تريد ان كل قبضت وصارت ملكك كثر ما لك حتى يتم الدور ثم يبقى
في يدك كلاً بلا نقصان ليكن وجهه ذلك المسكين على علم ورضا فيصير ثم يفعل ما قيل له وتبين
منها عطف على مائة منها لاسقاط الزكوة وفدية الصوم وصدقة الفطر والصدقة الفعيا
وتحقيق العباد على علم بكم ايصالها الى صاحبها فيجب هذه الاشياء بقدر تقديرها فيحفظ المجموع
ثم قيل ذلك المسكين او المسكين اخر مثل ما قيل في اسقاط الصلوة ثم يفعل ما قيل ثم ينظر الى
قيمة نصف الصاع من البراءة كانه درهم عشرين او اقل كنصف درهم فيكون ستمين وربعاً
ثم ثلثا موصاة الى ستمين مكيلاً لكفارة الصوم هذا مثال على التقدير الاول المقدار
لواجب وعلى التقدير الثاني مثال المقدار زائداً على قدر الواجب ثلثين درهم على ما ذكر في
الخط ان التقدير في هذا الباب بنصف الصاع من الخلطة يمنع النقصان ولا يمنع الزيادة وان
كان قيمة اكثر من درهم عشرين وهو درهمان على ما فهم من المثال فيكون مائة وعشرين درهم منها
اي ثلثا موصاة يعطى ستمين مكيلاً لكل مسكين درهمين لكفارة الصوم هذا مثال المقدار
م ولواجب وكيون ما بقي منها وهو اما السبعة على التقديرين الاولين او الثلثون على
التقدير الثالث لكفارة البقي يعطى الى احد الباقين فقط فانه يلحق بينهما محتسباً فزوج هذا
او اخيه عشرة مكيلاً اما حصه كل منهم نحو من السبعين شعة درهم فيكون ثلث
للصاع على التقدير الاول نحو زائداً على قدر الواجب الواحد بنمائية درهم وعلى التقدير الثاني
نحو زائداً بنمائية درهم ونصف واما حصه كل منهم من الثلثين وهو اربعون على التقدير الثالث
فيكون ثلثه ثلثه ثلثه زائداً على قدر الواجب الواحد او لضعفها اي ضعف عشرة مكيلاً
فيكون عدد المسكين عشرين على ما ذكر في القاموس وهو الضعف المثل كما زاد في القاموس
ضعف يروى مثليه فانه قلت قد ذكر في القاموس له معنى آخر وهو ضعف الشيء بابكر
منه وضعفه مثله وقد تكرر البياض في ضعفين في قوله تعالى فانت اكلها ضعفين حيث
قال المراد بالضعف المثل كما اريد بالزوج الواحد في قوله تعالى ثم كل زوجين اثنين قلت هذا
عطف على عشرة مكيلاً فما عتبار المنة الثاني في نحو عشرين عشرة مكيلاً مع انه العطف على

الصلوات على كل واحد من الصلوات

يدل على المعايير فلا يخرج من كل منهم نحو من السبعين اربعة درهم ونصف على التقدير الاول
نحو ثلثه ثلثه زائداً على قدر الواجب الواحد ثلثه درهم ونصف وعلى التقدير الثاني نحو
زائداً على قدر الواجب الواحد اربعة درهم او لضعفها فيكون عدد المسكين اربعين شعة
كل منهم نحو من السبعين درهمين وربعاً فيكون ثلثه ثلثه زائداً على قدر الواجب بدرهم و
ثلثه اربع درهم او لضعفها فيكون عدد المسكين ستمين شعة كل منهم نحو درهم ونصف على
التقدير الاول نحو ثلثه ثلثه زائداً على قدر الواجب بنصف درهم وعلى التقدير الثاني نحو
زائداً بدرهم واما الثلثون فلا يخرج اعطاه في صورة من صور الثلث بقدر الواجب فيه الا
بالدور لا يقال كيف يجوز اعتبار الدور في كفارة البقيين وقد مر المصنف بعدد فيما سبى لانا فنكر
هذا الايراد انما يريد على صورة الكفارة التي لا يجوز العد فيها موجود الا حقيقاً ولا تقدير كاصح
به فيما سبى ايضا والعدد فيها من موجود حقيقاً وان كان الوصي ثم وجب عليه في كل واحد من
الالف درهم عشرين في الثلث اربعة آلاف منها على بدل البعض ووصى ما فضل من المخرج والملا
اعراض للملا يجوز عليه كونه هو نفسه للملا يلزم رده الا الورثة والفقير ما لم يعط على
الربوة لاسقاط الصلوة فيحصل على ضعف المملوك والحق على الوصي او الوارث به اي بالالف كما
فعل بالمائة فيما سبى من ثلث اب والدور وطلب مسكين صاعاً بالبر عطف على الدور والعلامة
اضافته الى موصاه الاول الى اهلهم المسكين ما يحصل به قال للمسكين انما يريد ان يعطيك الف درهم
لاسقاط الصلوة الى اخر ما قال في صورة المائة وهو نفسه ثم يبقى في يدك كلاً بلا نقصان واليه
استأبقوله والباقي المجمع فيه في اخره الا انه لا يقطع هذا الى الالف الا لضعف عدلوه او
في حال الى الذي عليه سبب حبسهم كالمزجات والاولاد الصغار والمزوم والبيات بالكره
جمع العيل كالغير كاف جامع الرموز فانه لم يوجد للفقير من حذر امة الكراهية قياس على الزكوة وكره
دفع النصاب الى الفقير من عدلوه وغيره في هذا عند العلوي والثلثه وقال زفر لا يجوز دفعه الى يوسف
يجوز دفع النصاب واحد فقط الكل في جامع الرموز وفسمائه منها لاسقاط ما ذكره في ستمين
الباقي فيفضل به كافي ثلثين الباقين ومانتين واربعين لكفارة الصوم فيعطى الستمين مكيلاً

على قدر الواجب من كل واحد من الصلوات

مطلوب من كل واحد من الصلوات

على قدر الواجب من كل واحد من الصلوات

مطلوب من كل واحد من الصلوات

خصه كل منهم على التقدير الثاني ثم من مائتين واربعين اربعة واربعم فتمت تلك لصفة زائدة على
 قدر الواجب الواجب ثلثة واربعم ونصف اول نصفهم فتمت عدد المكين مائة وعشرين
 خصه كل منهم ثم واربعين فتمت تلك لصفة زائدة على قدر الواجب بربعم ونصف اول نصفهم
 فتمت عدد المكين مائتين واربعين خصه كل منهم ثم واربعا فتمت تلك لصفة زائدة بنصف
 اول نصفهم فتمت عدد المكين ثلثمائة وستين خصه كل منهم ثم نصف واربعم
 فتمت تلك لصفة زائدة بسدس السوية والظاهر انه متعلق بالافعال الثلثة احدها في
 قوله قطع العشرة مكيين لا وثانيها في قوله لا يعطى هذا الا فقير مديون وثالثها في قوله
 فيعطى الستين مكيين لا وفيه التسوية لاحتمال في هذا الباب من النقصان عن قدر الواجب
 في هذه الامثلة ثم ولو ادعى المستصحب صلوات احد عشر من المكيين ومنه المكيين آخر
 او ادعى اثني عشر من الاربعة وعشرين مكيين اشكوا فيه قال بعضهم يجوز كانه صدقة الفطر
 اذا ادعى المكيين من ومنه المكيين يجوز وبعضهم فرق بين الصدقة وصدقة الفطر
 فقالوا في الصدقة اذا ادعى المكيين اقل من نصف صاع لا يجوز عالم يؤد الى كل مكي نصف
 صاع كانه كفارة اليمين كذا في فتاوى فاضلحاء ولبوس مابقي وهو حاشا مستحب لكفارة اليمين
 ففصل ما قبله بالآية الباقية خمسة كل واحد من عشرة مكيين منه على التقدير الاول ثم ستة
 وعشرين واربعا فتمت بالآية الباقية بمجموعة الاربعة واربعم او اوصى بكفارة الصوم
 بعتق رقبة وهو احد الاشياء الواجبة وبمسحاة منها كفارة اليمين كما في قوله وفي الثلث
 وجه الاولية ثم هذه الوصية تجزى الاحتمال والاحتياط لما صح في هذا التنبيه فيما قبله والافلا
 يصح قوله او على ما ذكره في البحر الرائق واما كفارة الميت اذا مات وعليه كفارة واوصى باخراجها
 ثلث ماله كانت كفارة يمين فتر الوصي بين الاطعام وبين الكسوة وبين الحرز في كفارة القتل
 والظهار والافطار مطلق الحرز وآه بلغت قيمة الثلث والاثني عشر الاطعام ولا دخل للصوم في الكل
 كما في البواع انتهى **طريقة** خبر مبتدأ محذوف وهو من جيلة في الوصية في هذا الزمان اوله ما
 ظهر من رحمه الله تعالى كما في هذا سلطان سليمان خان بن سلطان سليم خان اسكنهم الله في روضات
 الجنات قدس سبي التاريخ المتعلق بزمان جيلة رحمه الله ووفاته في صدر شهر ربيع الثاني اهلين في ليلة غم

مخطوطات المكتبة في الأزهر

ثم انما امرنا مضموناً فمضمونه في القصة الثالثة السحر السهل للذئبة البيضاء وجلب الخبيث له وهو ان السحر
لنفيد هذه الرصاصة في زماننا هذا من الالهة والمؤمنين وانما لهم قد غلب عليهم طغيان حب الدنيا وخوف
خوف الاحرار فلما يفلونه على الوجه المشروع او غير المشروع لا اخذ المال بأي طريق كان مثلاً لا يجوز
الفقرم العني في الدور ويعتقون الا الوصية ليقبل الدور ويسهل ما لا يجوز الوصية وله ما لا مفسود
يعتقون واخر صفه ما لا يؤخذونه غالباً من امرأة صفه اخرى كقلادة وحقها ولا يعلم تلك
المرأة ما يقبلها وما توضعها اليهم على طريق العارية العارية بالتشديد وقد يكتف منسوب الى
العارية طلبها غيب على ما في الجواهر في تمام حقيقة في جامع الرموز ولا يعلم من الاعمال لمن أعطوه كونه
اي ما اعطى مكانه ولا يبقونه في يده في اخذ قبل ياخذونه وليقتسمونه والدور مع العني لا يجوز والوارد
على اليد ولا يجوز الدور مع ملك الغير بل اذنه ولا يصح الهبة بدويع العلم والرضا وايضا قضاء زماننا
ياخذونه من الرصاصة في احوالها ويخطون بها ما هو لهم فلا يحصل عرض الموصي في الكلام ثمرة
الا الشكوى من اهل زمانه وحين احيى بهمان الشكوى من راحة الالف او التفسير يزاد بزيادة
الزمان بعدهم على ظهور النبوة وذكر في الكلام ناقلاً جلال الدين ابو حامد مجاز القاصي
اخذ الاجرة على كتابة الحاضرات والسجلات وغيرهما من الوثائق مع ارجح المختل وذلك لان القاصي
انما يجب عليه القضاء لا يصلح له الاستحقاق حسب احوال الكتابة فزيادة على عمله القاصي
له وعلى هذا قالوا الاباشي لمقتضى انه ياخذ شيئاً على كتابة جواب الفتوى وذلك لان الجواب
على المفتي انه لا ياخذ شيئاً على الجواب بل لا في دونه الكتابة بالبيان ومع هذا الكف عن ذلك
اول الصرا زاعمة القيل والقال وصيانة تلاءم الوجه مع الابتداء انتهى في الحيط اذا اراد القاصي
انه يكتب السجل ياخذ على ذلك اجراً ياخذ منه مقدار ما يجوز اخذه لغيره وكذلك لو تولى
القصة بنفسه باجر ولو اخذ الاجر في مباشرة كالحامض القاصي ليس له ذلك لانه واجب
عليه كذا في فصل ادب قضاء الذنوب وذكر في الكلام اجراً المختل في اخذ الاجرة على كتابة
الحاضرات والسجلات والوثائق في كل الف درهم خمسة دراهم الى العشرة والصحيح انه يرجع
في الاجرة الطول الكتابة وقصره وصعوبة وسهولة واما اخذ القاصي الاجرة على الاصحح الى
يكثرها مثل كالحامض القاصي والارامل الا لا لاوله لانه لا يحل له اخذ شيء على ذلك انتهى في الاصل

اجرة الفقيه والمفتي في كل ما به

لم يرد في هذا الزمان ان يخرج من محله في حال صحته ان لم يكن في ماله شبهة ولا استعظم من رجل صالح كالمسلم
 او كسنة آتات على التملك حاله كسبي ويودع عند ثقة مع صحيفة وصية وشهد عدلين ويؤجل
 للموقع ان مات فافضل هذا الحال ما في هذه الصحيفة وان مات الموقع قبل الموتى يؤخذ منه ويودع
 في ثقة اخيه على الطريقة الاولى ويخفى هذا الامر عن ورثة وخادمه بل عن كل شخص سوى ان يدين
 والموقع حتى لا يات هذا الورثة او القاضي عن يوم بعد الموتى الى بعد موته وهنك هي الطريقة الثانية في هذا
 الزمان عندى والله دوسم العلم بالصواب لما فرغ من بيان ما يدرهم من الوصايا شرع في بيان ما يجب
 فقال **واما ما يجب من الوصايا** من البرعات الخاصة فمضى عن البيان ولكن ينبغي ان يعلم ان
 التصديق في حال الصحة افضل واكثر ثوابا من التصديق بعد الموت عن ابهريرة رضي الله عنه قال جاء
 رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اني اصدقك عظم اجرا قال عليه السلام ان تصدق اتي تصديق
 صدق من احدى التائبين وانت شيخ صحيح والود والاحمال الشيخ النجاشي مع السوادين قيل الشيخ
 عام يجوز بالمال وبالعمول والنجاشي تنص بالمال في حق الفقراء يقول في حقك لا تملك
 مالك كمالا تصير فقيرا وتعامل القبيح بغير الميم يعني تطعم اى تقول اترك مالك في بيتك وتعلم غنيا
 عزيزا عند الناس ولا تمهل بالنصب الى الامانة صدقك وهو عطف على تصديقك وحلاها
 مستدركا في حقك اى افضل الصدقة ان تصدق حال صحتك مع احتياجك الى المال وخصاصك
 في حال لا تسقط حتى اذا بلغت للمقام المراتب به ان يقرب الروح بلوغ الملقوم اذ في حقيقة
 بلوغها لا يقدر على القول غابا قلت لعلنا كذا ولفظا كذا يعني اذا وصلت الى هذه
 المراتب وصلت الى هذه المراتب وعلقت ان المال يصير غيرك تقول لو تركت اعطوا ما في فلانا او صرفوا من ماله في
 عمارة المسجد الفلاني وقد كان لفظا يعني والى ان المال في تلك الحالة يجوز منطلقا لغيرك
 فلا يجوز تفريقك فيما زاد على التملك وانت تتصرف في جميعها وكيف يقبل الكل في المارقات
 الانوار لابن ملك رواه الشيخان وعنه ابو سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا تصدق المرء في حياته وصحة بدارهم حتى يموتوا تصدق عند موته كرامة رواه ابو داود وابن
 حبان في صحيحه وعنه ابو الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل الذي ياتي عند
 موته كمثل الذي يهدي او اشبع رواه ابو داود والنسائي وقال حديث حسن صحيح **تذنيب**

هذا ما يجب من الوصايا

هذا ما يجب من الوصايا

كذا

ترتيب وهو جعل الشيء ذنبا للشيء كذا في حق المصنف انما سماه به لانه مضمون هذا الفصل
 كالذنيب والتفريق على ما تقدم كذا ذكر الامام الرازي في شرح الاشارات والاولى هي
 شئ الى غير ان عند جرح القرآن فانها باطلة قال في الحيطين والامانة والاختيار رجل وصي
 لقارى القرآن بغيره عند قبره لشيء فالوصية باطلة ونقل تاج السريعة في شرح الهداية ان
 القراءة بالاجرة لا تنجى بها الثواب لا للميت ولا للقارى وذكر في القاذورات ما ليس وجهه
 الغرام الميتة وهو مناط الثواب وقال لا يظن العيني في شرح الهداية ناقلا عن الواحات
 ويمنع القارى الدنيا والاخرة والمعطي انما وانما اشترط في وجهك شبهة بناء على كونه وقوة في
 هذا الزمان ذكر في حاشيته ولا تغتر بكثرة الخلفين ممن نسب العلم وصلا وبغيره لان
 الافتاء انما يجوز برسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله لي وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
 وقال الله لي فبئس ما اتاكم من غير ما اتاكم الله وما اتاكم الله وما اتاكم الله وما اتاكم الله وما اتاكم الله
 فضيل بن عياض اشترط طريقتين الى الهدى فلا يعزك قلة السالكين واماك واتى من الضلالة
 ولا تغتر بكثرة الهالكين كذا الفصل عن فانظر الى الرسالتين المسماة بالقاذورات الهالكين تجد بها
 شفاة تامة ان كنت متصفا طالبا للحق ان شئت ذكر الله في تلك الرسالة ناقلا عن
 مجمع الفتاوى واخذ الشئ للقراءة لا يجوز لانه كالاخرة فانظر الى هذا كيف نفى الجواز من ثبوت
 الاجرة فكيف عن الاجرة وانما قال كالاخرة لعدم تعيين المقوة اليوم ولم يجعل صلة او لا يصور
 معناها هي كذا ذكرنا في المقدمة والهدايات بعضهم هذا اذا لم يبين القارى اما اذا عينته
 بيني انما يجوز على وجه الصلة ووجه الاجرة ووجه وجهه والله تعالى اعلم ان تعيينه يدل على ان الميتين متواترتين
 او رجل كريم شفيق يدنو ويرحم الاموات وان لم يمتس منه باختياره ان يقرأ الله تعالى خالصا
 عند قبره حكم الصدقة او الكرم لا الطمع الى ما وصى اليه والله صله منه يرفع اليه قراءه او
 لم يقرأ وقال في التمار خاتمة تفصيل الحيط واذا وصى ان يوضع الا ان كذا ام ماله يقرأ
 القرآن على قبره فمنه الوصية باطلة قال بعض انما كان القارى حيا ينبغي ان يقرأ وصية له على
 وجه الصلة ووجه الاجرة والصحيح ان لا يجوز ان يقرأ القارى ميتا وهكذا قال ابو النضر وكذا
 يقول لامرئيه الوصية واصله القارى قرأه لانه بهذا تجزى الاجرة والاجرة في ذلك

هذا ما يجب من الوصايا

هذا ما يجب من الوصايا

هذا ما يجب من الوصايا

باطلة وهو بدعة ولم ينعقد احد من العلماء انتهى وتام التحقيق في المسألة المزبورة ولا يوصي بأشياء
الطعم المذمومة وان اعتاد اهل زماننا فاشياء باطلة ايضا الى كالوضوء بدفع شيء الى امره غير
القرآن وبقوله تعالى في الطهارة رجل اوصى بانه يتخذ الطعم بدعة ليطعم الناس ثلثة ايام فالوضوء
باطل هو الاصح وجه اشارة الى الاختلاف الذي اشار اليه بقوله وقال في حديثه في فساد الوضوء
بأشياء الطعم لما تم بدعته ويطعم الذين يحضرون من الغربة قال الفقيه ابو جعفر طوسي ذلك من الثقات
ويحكي الذين يطول مقامهم عنده والذي يحكي من مكان بعيد يستوي فيه الاغنياء والفقراء ولا يجوز
للمذنب ان يطول مسافة ولا مقامه في فضل من الطعم حتى كثير بعض الوصوي وان كان قليلا لا ينجي
وعنه الشيخ الامام ابو بكر البجلي رجل اوصى بانه يتخذ الطعم بدعة للناس ثلثة ايام فالوضوء باطل انتهى
فظهر من هذا ان المصنف في زماننا ليس بجائز بلا خلاف فانه لا يجوز مما قال ابو جعفر ولا مما قاله الباقر
فاذا جعل الوضوء مجزئاً لورثة فلما جعل لغنى ولا لفقير خصوصاً اذا كان في الورثة صغير هذا
حكم الوضوء واحكاماً فعل الورثة من احوالهم فلكونه بدعة مستقيمة من عمل اهل البيت وكذا الاجابة
لعدم جوازهم واشارة الى وجوب هذه الكراهية بقوله تعالى في البراءة ويكره ان يأخذ الطعم في اليوم
الاو والثاني او بعد السبع وقال في الطهارة ولا يباح ان يأخذ الضيفه عند ثلثة ايام لان
الضيفه تتخذ عند السرور وقال الزبلي ولا بأس باجلوس المصيبة الثلثة ايام من غير ان يركب
مخطوطة من حشيش البسط والاطعم من اهل الميت لانها تتخذ عند السرور وقتها التي رضى الله
انه عليه السلام قال لا تقرب في السلام وهو الذي كان يعقر عند القبر بقرة او ثمة انتهى وقال
الحافظ ابن همام في منتهج الهداية ويكره ان يأخذ الضيفه من الطعم من اهل الميت لانه شرع
في السرور في السرور وهي بدعة مستقيمة روى الامام احمد وابن ماجه بسند صحيح عن جابر
بن عبد الله رضى الله عنه قال كنا نأخذ الاجتماع الاهل الميت وصنعهم بالنصب عطف على الاطعم
وصغيرهم راجع الى اهل الطعم من النياحة متعلق بصفة ويستحب جيران اهل الميت والاقرباء
الابا عن تهيئة الطعم لهم ليعتبرهم يومهم وليستهم ما في خزين الفقه ولا يكره حمل الطعم لاهل
المصيبة في اليوم الاول ويكره فيما بعده كاجلوس على باب الدار والنوح وشق اللبواب وضرب
الطود ويجب على الوالد ان يرضى الله تعالى يومه صلى الله عليه وآله جعفر طعماً فقد جاءهم ما يفهم منه

حسنه الترمذي وصححه لانه بدعة ومذمومة ولا يكره في الاكل الا لغير الميت انتهى وتام التحقيق في المسألة المزبورة ولا يوصي بأشياء
الطعم المذمومة وان اعتاد اهل زماننا فاشياء باطلة ايضا الى كالوضوء بدفع شيء الى امره غير
القرآن وبقوله تعالى في الطهارة رجل اوصى بانه يتخذ الطعم بدعة ليطعم الناس ثلثة ايام فالوضوء
باطل هو الاصح وجه اشارة الى الاختلاف الذي اشار اليه بقوله وقال في حديثه في فساد الوضوء
بأشياء الطعم لما تم بدعته ويطعم الذين يحضرون من الغربة قال الفقيه ابو جعفر طوسي ذلك من الثقات
ويحكي الذين يطول مقامهم عنده والذي يحكي من مكان بعيد يستوي فيه الاغنياء والفقراء ولا يجوز
للمذنب ان يطول مسافة ولا مقامه في فضل من الطعم حتى كثير بعض الوصوي وان كان قليلا لا ينجي
وعنه الشيخ الامام ابو بكر البجلي رجل اوصى بانه يتخذ الطعم بدعة للناس ثلثة ايام فالوضوء باطل انتهى
فظهر من هذا ان المصنف في زماننا ليس بجائز بلا خلاف فانه لا يجوز مما قال ابو جعفر ولا مما قاله الباقر
فاذا جعل الوضوء مجزئاً لورثة فلما جعل لغنى ولا لفقير خصوصاً اذا كان في الورثة صغير هذا
حكم الوضوء واحكاماً فعل الورثة من احوالهم فلكونه بدعة مستقيمة من عمل اهل البيت وكذا الاجابة
لعدم جوازهم واشارة الى وجوب هذه الكراهية بقوله تعالى في البراءة ويكره ان يأخذ الطعم في اليوم
الاو والثاني او بعد السبع وقال في الطهارة ولا يباح ان يأخذ الضيفه عند ثلثة ايام لان
الضيفه تتخذ عند السرور وقال الزبلي ولا بأس باجلوس المصيبة الثلثة ايام من غير ان يركب
مخطوطة من حشيش البسط والاطعم من اهل الميت لانها تتخذ عند السرور وقتها التي رضى الله
انه عليه السلام قال لا تقرب في السلام وهو الذي كان يعقر عند القبر بقرة او ثمة انتهى وقال
الحافظ ابن همام في منتهج الهداية ويكره ان يأخذ الضيفه من الطعم من اهل الميت لانه شرع
في السرور في السرور وهي بدعة مستقيمة روى الامام احمد وابن ماجه بسند صحيح عن جابر
بن عبد الله رضى الله عنه قال كنا نأخذ الاجتماع الاهل الميت وصنعهم بالنصب عطف على الاطعم
وصغيرهم راجع الى اهل الطعم من النياحة متعلق بصفة ويستحب جيران اهل الميت والاقرباء
الابا عن تهيئة الطعم لهم ليعتبرهم يومهم وليستهم ما في خزين الفقه ولا يكره حمل الطعم لاهل
المصيبة في اليوم الاول ويكره فيما بعده كاجلوس على باب الدار والنوح وشق اللبواب وضرب
الطود ويجب على الوالد ان يرضى الله تعالى يومه صلى الله عليه وآله جعفر طعماً فقد جاءهم ما يفهم منه

عامة اهل البيت عليهم السلام في اكل الطعم المذموم



مطلب استحباب الطعم لغير الميت بدعاً ومالاً

مطلب عدم جواز الوضوء بأشياء الطعم المذمومة

التبرئة غالباً على ما ذكره وانصرف المطلق الى ان يكون في لادته على ما في عبارة لادته بقية ^{التمثيل}
 بانهم عمل بالاطاعة يناسبه واما كراهية الاجابة لمثل هذه الدعوة فانها عاتية على المكونه وقرآن الله تعالى
 لا تأخروا على الاعمال والعبادة وانما رادها دليل الشافعي كيف وقد قدم في الخبر ان الاجتماع الى
 اهل البيت ثم صنعهم الطعام معدون من النياحة حال من الاجتماع وصنعهم ثم ان النصوص المذكورة
 لم يرق بين الضيافة وغيرها وقدر في جنتها فاصبح في فناءه حيث قال ويكره الخ والضيافة في ايام
 المصيبة لانه ايام تأسف فلا يجوز بها ما يكون من سرور وان اخذوا الطعام للفقر كان حسناً فانه كان
 في الورثة صغير لم يتجاوز من التركة انتهى والذي يقتضيه الاصول تعميم الكراهية اذا الاجتماع وصنعهم
 المذكور ان في الدليل عامان قطعياً والاولى هكذا في النسخ التي عندنا والصواب قطعياً الدلالة في
 النوع لا في الاضافه فلا يجوز تخصيصها بالزمانه انما في النسخ التي عندنا في زمانه بقوله ولا تطلق ان المعناه
 في زماننا هذا مني على قول قاضي في زمانه بطلان اذ المعناه في زمانه في المشايخ والائمة والمؤدبين
 والبراهين بلا يميز بين الاغنياء والفقراء بل اكثرهم اغنياء وينطقون لهم مكاناً مخصوصاً وبطلان
 في وقت وطئته اي كبره ووسد جمع وسادة بالكره رقيقة كما يفعلون في الولية ودعوة لطلان
 قبل لضيافة صفة بر هذا ان يكون هذا جواب بناء على قول قاضي ان لم تمتك بظاهر في قول اخذ
 الطعام للفقر حسناً بدو من ان يكون من اهل البيت ان يرسل الطعام للفقر لا ان يتناولوا
 يجمعوا عند اهل البيت بل الوجوه انما هي في قول قاضي ان هذا اي على اسهل الطعام المتخذ الفقراء
 تقبيلاً في لفة لئلا يجرى كالتباعد وجه تقليد ان على هذا التأويل لم يوجد الاجتماع بل يوجد اخذ
 الطعام فقط هذا اي من هذا ولو لم يرد في هذا خبر لم يصح الفقهاء بالكراهية بل كان مباحاً علمنا
 في هذا الزمان بالكراهية اذ اطلب الناس عليه ومنه قد استدلوا باجتماعه في رجل فاستحق
 فقال مات ولدي وكنت فقيراً فلم اقدر على اخذ الطعام يوم موته واخره الى اليوم الثاني فقبل
 امنت بآثاره فافكر كيف اقلق بوجبه وتردد في كونه على الفور وكل مباح يؤدي الى هذا فهو مكره
 حتى ان بعض الفقهاء لما شاع في يوم ايام البيض في زمانه كراهية لئلا يؤدي الى اعتقاد الجواب
 مع ان يوم ايام البيض مستحب وقوة اخبار كثيرة فانك بالمباح ولا يوصي بتجسس القبر
 عطف على قوله ولا يوصي باخذ الطعام وتطمينه لانه في حسن عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى

فلا يبر

مفاد ان يوصي القبر

صلح لآل البيت رجع الا انه عالم بطريق غيره ذكره ابو يوسف الكتابة ايضا الكل في شرح
 الكبير لعلي في البحر الرابع لوضع عليه شيء من الاجار وكتب عليه شيء فدايس به عند البعض وساء
 القصة عليه فانها ايضا باطلة صرح بها في الاحكام وغيره وعلموا بقوله لا تأخروا عن الاعمال المذكورة
 وروى سفيان بن عيينه عن جابر بن عبد الله عن ابي اسحق عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 التورث في شيء في قوله وانما يوصي عليه من قبله البناء على القبر بالجرة وحايز الجبر بها كالاخر وكتب
 ويطعن في جامع الرموز والاحاديث ان يضرب عليه جباة او حوكة وكذا الوجهين منهن عند النسي وفي
 الدار فانية عن حميد بن حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 قبر لم يوصى به كراهية لكونه انتهى ولا يوصي بدفع شيء الى بيتين عند قبره اربعين ليلة او اقل او
 اكثر فانها بدعة ايضا وسبب لامر مكره وبه في الاكل والشرب عند القبر وضرب الطبا او حوكة
 عليه ومن الامور المكرهه ما ذكر في البحر الرابع من انه يكره ان يطأ القبر او يجلس او ينام عليه او يقضي
 عليه حاجته من بول او غائط او يصيب عليه واليه انتهى **مسألة** ندب التعزية قبل الوفاة ووجوه
 الثلثة ايام في بيت او مسجد وقد جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قتل جده جعفر بن عبد الله فادرسه الناس بانوته
 ويعزونه والتعزية في اليوم الاول افضل من اليوم الثاني والثالث ايام التعزية مكرهه وفي غير جارات
 الرضعة ثلثة ايام وتركه حسن ويكره للمعزى ان يقرى ثانياً وبه في قول اعظم الله اجره وحسن عا
 وعرف طبعك ان كان الميت ملكاً والافلا يقول وعرف طبعك ويستحب التعزية للرجال والنساء
 العلاء لا تقفن لقوله صلح من عزى اخاه بمصيبة كساه الله راحاً من حلل الكرامة يوم القيمة رواه
 ابن حبان وقد صلح من عزى مصاباً فدايه روى انه لما حضر عليه من عزى اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 انه في الله سبحانه عزاً من كل مصيبة وصلح من كل هالك ووركا من كل فابت فباله فتقوا واياهم
 فارجو اخاه المصائب ثم حرم الثواب اوصى ان يصيب عليه فلان فالوصية باطلة وليس له ان يتقدم
 الا برضا الاولياء وكذا الوصية بفسله او خاله القبر وبه في قول الشافعي وروى ابي اسحق انها جائزة
 ويؤمر ان يصيب به وبه قال حنبل والاول هو المشهور ويكره الرضخ في البيت الذي مات فيه سواء
 كان صغيراً او كبيراً لان ذلك خاص بالانبياء واذ انشلت مائة المسلمين وموت المشركين فانه
 كان علامة على ما قيل علامته المسلمين للتباعد والخطاب وللبسوا وصدق ان رب كل طائفة

في الوفاة والدفن في القبر والبيت رجع الا انه عالم بطريق غيره ذكره ابو يوسف الكتابة ايضا الكل في شرح
 الكبير لعلي في البحر الرابع لوضع عليه شيء من الاجار وكتب عليه شيء فدايس به عند البعض وساء
 القصة عليه فانها ايضا باطلة صرح بها في الاحكام وغيره وعلموا بقوله لا تأخروا عن الاعمال المذكورة
 وروى سفيان بن عيينه عن جابر بن عبد الله عن ابي اسحق عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 التورث في شيء في قوله وانما يوصي عليه من قبله البناء على القبر بالجرة وحايز الجبر بها كالاخر وكتب
 ويطعن في جامع الرموز والاحاديث ان يضرب عليه جباة او حوكة وكذا الوجهين منهن عند النسي وفي
 الدار فانية عن حميد بن حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 قبر لم يوصى به كراهية لكونه انتهى ولا يوصي بدفع شيء الى بيتين عند قبره اربعين ليلة او اقل او
 اكثر فانها بدعة ايضا وسبب لامر مكره وبه في الاكل والشرب عند القبر وضرب الطبا او حوكة
 عليه ومن الامور المكرهه ما ذكر في البحر الرابع من انه يكره ان يطأ القبر او يجلس او ينام عليه او يقضي
 عليه حاجته من بول او غائط او يصيب عليه واليه انتهى **مسألة** ندب التعزية قبل الوفاة ووجوه
 الثلثة ايام في بيت او مسجد وقد جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قتل جده جعفر بن عبد الله فادرسه الناس بانوته
 ويعزونه والتعزية في اليوم الاول افضل من اليوم الثاني والثالث ايام التعزية مكرهه وفي غير جارات
 الرضعة ثلثة ايام وتركه حسن ويكره للمعزى ان يقرى ثانياً وبه في قول اعظم الله اجره وحسن عا
 وعرف طبعك ان كان الميت ملكاً والافلا يقول وعرف طبعك ويستحب التعزية للرجال والنساء
 العلاء لا تقفن لقوله صلح من عزى اخاه بمصيبة كساه الله راحاً من حلل الكرامة يوم القيمة رواه
 ابن حبان وقد صلح من عزى مصاباً فدايه روى انه لما حضر عليه من عزى اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 انه في الله سبحانه عزاً من كل مصيبة وصلح من كل هالك ووركا من كل فابت فباله فتقوا واياهم
 فارجو اخاه المصائب ثم حرم الثواب اوصى ان يصيب عليه فلان فالوصية باطلة وليس له ان يتقدم
 الا برضا الاولياء وكذا الوصية بفسله او خاله القبر وبه في قول الشافعي وروى ابي اسحق انها جائزة
 ويؤمر ان يصيب به وبه قال حنبل والاول هو المشهور ويكره الرضخ في البيت الذي مات فيه سواء
 كان صغيراً او كبيراً لان ذلك خاص بالانبياء واذ انشلت مائة المسلمين وموت المشركين فانه
 كان علامة على ما قيل علامته المسلمين للتباعد والخطاب وللبسوا وصدق ان رب كل طائفة

منه من غير طلال الشمس

وذكر في القصة بكرة ان تحت نفسه تابوتا قبل موته وعجابه بكرة من راي رجلا من جنات
 يري ان يجر نفسه فاقال لا بعد لنفسك فراقا فعدت لك بقرة انتهى والذي لا ينبغي ان لا
 بكرة تهتة في الكف في لانه الحاجة اليه محقة غايبا بخلاف بقرة له راي وعانه راي النفس
 باني الرعي لموت وفي فتاوى البرازية ذكر الامام الصغير لو كتب على جبهة الميت او عمامته او كفته
 عمامته بكرة يري انه يغفر له سبحانه للميت ومن بعض المتقدمين انه اوصى ابنه اذا مات وعلقت
 فاكبت في جبهتي وصدري بسم الله الرحمن الرحيم قال فقلت ثم رأت في منامي وعلقت على خاله
 فقال لما وعلقت في القبر جاءني ملائكة القواب فلما امكنوا با على جبهتي وصدري بسم الله الرحمن
 الرحيم قالوا امنت من القواب ذكره في التارخانية ووسع ويعقوب قال في التارخانية عن
 محمد انه قال ينبغي ان يجوز مقدار النعم الا صدور الرجل وسط القامة قال وكل من اراد هذا افضل
 عن رضى الله عنه يعقوب القبر الا صدور الرجل وان بقي الرجل فموت حسن وفي نسخة وروى عن
 ابن حنبل روى الله طول القبر على قدر طول الارض وعرضه قدر نصف قامة انتهى وقال فيها
 ايضا الطبري في القبر مكرهه وقال فاصحها وشعب القصب غير المول فاه المول الذي
 بالعارس بوري باقته مكرهه عند بعضهم كما في جامع الرموز والتبني ككتيف المضروب من الطبري
 مر بها كذا في القاموس وان يجوز القبر عطف على قوله ان يجوز مستحوقا له مرفقا عطف تفسير
 له من الارض قدر شبر في ظاهر الرواية في كبر ما في وفيه شعار باجته الزيادة على قدر شبر
 في رواية محمد ولا يبرج لانه عليه السلام نهى عن تربع القبور ومن شهد قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 ويرش عليه الماء يكتل ان شرب من ماء قبره روي كراهته لانه يشبه النطيليين الكل في
 البحر الرازي وقال القبطي وينبغي من الارض ما يحيط به من الارض الذي كانت الجاهلية تقفله روي مسلم على رضى الله
 عنه قال لا بد من الحاج الاسدي الا بعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا تترج ثوبا لا الى الترك
 صورة وشكل انية شكل الحيوان الا طسة اي ثوبه وبطلته ولا قبر امشقا من نقصان الايقن
 بالبناء الاسوية اي ازلت ارتفاعه وفي جبر الراجح ومارد في الصبي من حديث علي رضى الله عنه ان
 لا اوع قبر امشقا الاسوية في على التسميم وصرح في الظهيرية بتجويب التسميم في الجبتي
 يستحب ان يروى في القبر من جابر رضى الله عنه روى في النبي صلى الله عليه وسلم وكان الذي روى الما على قبره طلال ابن

عروة
 من راي رجلا من جنات
 يري ان يجر نفسه
 فاقال لا بعد لنفسك
 فراقا فعدت لك
 بقرة انتهى
 والذي لا ينبغي
 ان لا بكرة تهتة
 في الكف في لانه
 الحاجة اليه محقة
 غايبا بخلاف
 بقرة له راي
 وعانه راي
 النفس باني
 الرعي لموت
 وفي فتاوى
 البرازية
 ذكر الامام
 الصغير
 لو كتب
 على جبهة
 الميت
 او عمامته
 او كفته
 عمامته
 بكرة
 يري
 انه يغفر
 له
 سبحانه
 للميت
 ومن
 بعض
 المتقدمين
 انه اوصى
 ابنه
 اذا
 مات
 وعلقت
 فاكبت
 في
 جبهتي
 وصدري
 بسم
 الله
 الرحمن
 الرحيم
 قال
 فقلت
 ثم
 رأت
 في
 منامي
 وعلقت
 على
 خاله
 فقال
 لما
 وعلقت
 في
 القبر
 جاءني
 ملائكة
 القواب
 فلما
 امكنوا
 با
 على
 جبهتي
 وصدري
 بسم
 الله
 الرحمن
 الرحيم
 قالوا
 امنت
 من
 القواب
 ذكره
 في
 التارخانية
 ووسع
 ويعقوب
 قال
 في
 التارخانية
 عن
 محمد
 انه
 قال
 ينبغي
 ان
 يجوز
 مقدار
 النعم
 الا
 صدور
 الرجل
 وسط
 القامة
 قال
 وكل
 من
 اراد
 هذا
 افضل
 عن
 رضى
 الله
 عنه
 يعقوب
 القبر
 الا
 صدور
 الرجل
 وان
 بقي
 الرجل
 فموت
 حسن
 وفي
 نسخة
 وروى
 عن
 ابن
 حنبل
 روى
 الله
 طول
 القبر
 على
 قدر
 طول
 الارض
 وعرضه
 قدر
 نصف
 قامة
 انتهى
 وقال
 فيها
 ايضا
 الطبري
 في
 القبر
 مكرهه
 وقال
 فاصحها
 وشعب
 القصب
 غير
 المول
 فاه
 المول
 الذي
 بالعارس
 بوري
 باقته
 مكرهه
 عند
 بعضهم
 كما
 في
 جامع
 الرموز
 والتبني
 ككتيف
 المضروب
 من
 الطبري
 مر
 بها
 كذا
 في
 القاموس
 وان
 يجوز
 القبر
 عطف
 على
 قوله
 ان
 يجوز
 مستحوقا
 له
 مرفقا
 عطف
 تفسير
 له
 من
 الارض
 قدر
 شبر
 في
 ظاهر
 الرواية
 في
 كبر
 ما
 في
 وفيه
 شعار
 باجته
 الزيادة
 على
 قدر
 شبر
 في
 رواية
 محمد
 ولا
 يبرج
 لانه
 عليه
 السلام
 نهى
 عن
 تربع
 القبور
 ومن
 شهد
 قبر
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 ويرش
 عليه
 الماء
 يكتل
 ان
 شرب
 من
 ماء
 قبره
 روي
 كراهته
 لانه
 يشبه
 النطيليين
 الكل
 في
 البحر
 الرازي
 وقال
 القبطي
 وينبغي
 من
 الارض
 ما
 يحيط
 به
 من
 الارض
 الذي
 كانت
 الجاهلية
 تقفله
 روي
 مسلم
 على
 رضى
 الله
 عنه
 قال
 لا
 بد
 من
 الحاج
 الاسدي
 الا
 بعثك
 على
 ما
 بعثني
 عليه
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 ان
 لا
 تترج
 ثوبا
 لا
 الى
 الترك
 صورة
 وشكل
 انية
 شكل
 الحيوان
 الا
 طسة
 اي
 ثوبه
 وبطلته
 ولا
 قبر
 امشقا
 من
 نقصان
 الايقن
 بالبناء
 الاسوية
 اي
 ازلت
 ارتفاعه
 وفي
 جبر
 الراجح
 ومارد
 في
 الصبي
 من
 حديث
 علي
 رضى
 الله
 عنه
 ان
 لا
 اوع
 قبر
 امشقا
 الاسوية
 في
 على
 التسميم
 وصرح
 في
 الظهيرية
 بتجويب
 التسميم
 في
 الجبتي
 يستحب
 ان
 يروى
 في
 القبر
 من
 جابر
 رضى
 الله
 عنه
 روى
 في
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 وكان
 الذي
 روى
 الما
 على
 قبره
 طلال
 ابن

منه من غير طلال الشمس

ابن ابراهيم وهو غير طلال الشمس كذا في القصة بكرة ان تحت نفسه تابوتا قبل موته وعجابه بكرة من راي رجلا من جنات
 يري ان يجر نفسه فاقال لا بعد لنفسك فراقا فعدت لك بقرة انتهى والذي لا ينبغي ان لا
 بكرة تهتة في الكف في لانه الحاجة اليه محقة غايبا بخلاف بقرة له راي وعانه راي النفس
 باني الرعي لموت وفي فتاوى البرازية ذكر الامام الصغير لو كتب على جبهة الميت او عمامته او كفته
 عمامته بكرة يري انه يغفر له سبحانه للميت ومن بعض المتقدمين انه اوصى ابنه اذا مات وعلقت
 فاكبت في جبهتي وصدري بسم الله الرحمن الرحيم قال فقلت ثم رأت في منامي وعلقت على خاله
 فقال لما وعلقت في القبر جاءني ملائكة القواب فلما امكنوا با على جبهتي وصدري بسم الله الرحمن
 الرحيم قالوا امنت من القواب ذكره في التارخانية ووسع ويعقوب قال في التارخانية عن
 محمد انه قال ينبغي ان يجوز مقدار النعم الا صدور الرجل وسط القامة قال وكل من اراد هذا افضل
 عن رضى الله عنه يعقوب القبر الا صدور الرجل وان بقي الرجل فموت حسن وفي نسخة وروى عن
 ابن حنبل روى الله طول القبر على قدر طول الارض وعرضه قدر نصف قامة انتهى وقال فيها
 ايضا الطبري في القبر مكرهه وقال فاصحها وشعب القصب غير المول فاه المول الذي
 بالعارس بوري باقته مكرهه عند بعضهم كما في جامع الرموز والتبني ككتيف المضروب من الطبري
 مر بها كذا في القاموس وان يجوز القبر عطف على قوله ان يجوز مستحوقا له مرفقا عطف تفسير
 له من الارض قدر شبر في ظاهر الرواية في كبر ما في وفيه شعار باجته الزيادة على قدر شبر
 في رواية محمد ولا يبرج لانه عليه السلام نهى عن تربع القبور ومن شهد قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 ويرش عليه الماء يكتل ان شرب من ماء قبره روي كراهته لانه يشبه النطيليين الكل في
 البحر الرازي وقال القبطي وينبغي من الارض ما يحيط به من الارض الذي كانت الجاهلية تقفله روي مسلم على رضى الله
 عنه قال لا بد من الحاج الاسدي الا بعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا تترج ثوبا لا الى الترك
 صورة وشكل انية شكل الحيوان الا طسة اي ثوبه وبطلته ولا قبر امشقا من نقصان الايقن
 بالبناء الاسوية اي ازلت ارتفاعه وفي جبر الراجح ومارد في الصبي من حديث علي رضى الله عنه ان
 لا اوع قبر امشقا الاسوية في على التسميم وصرح في الظهيرية بتجويب التسميم في الجبتي
 يستحب ان يروى في القبر من جابر رضى الله عنه روى في النبي صلى الله عليه وسلم وكان الذي روى الما على قبره طلال ابن

منه من غير طلال الشمس

منه من غير طلال الشمس

منه من غير طلال الشمس

المراد انتهى وهو الرحم الحرام او بالمرأة ويكره ادخال الاجنبي والزوج وعنه فقد لحظ الشيخ في
شباب الصبي كما في الفتاوى كذا في جامع الرموز وفي البحر الرائق وهو الرحم الحرام او من الاجنبي وان
لم يكن فلما يمس الاجنبي بوصفه ولا يباح الى النفس الموضع في الذي قال بسم الله وفي سبيل الله وذكر في
البحر الرائق يقول ان الله بسم الله وعلى تلك رسول الله كذا ذكره وفي الحديث قال السر حسي الى جسم الله
وصفك وعلى تلك رسول الله سلكك وراثة الظهيرة بالله وفيه ثم قال لا تردى وليس هذا بدعاء
للميت لانه اذا مات على ذكر رسول الله صلى الله عليه واله لم يزل يبرئ عليه الحالة وان مات على غير ذلك لم يبرئ
في ملكه رسول الله ولكن المؤمنين شهداء في الارض يشهدون بوفاته على الملكة وعلى هذا جرت السنة
انتهى على اخذ اي شئ في سوية الحق قال اللهم اجبرها بسحر الرأى في قول الداعي اللهم اجبرنا من
العار كذا ذكر في ميعين المفتي انتهى احرمه اجاره الله تعالى من العذاب انقذه وخلصه كذا في شرح
الشرع من الشيطان ومع عذاب القبر فلا يتوكل الكتيب عليه وهو المتل من الرمل كذا في القاموس
والمراد هنا التراب الذي يخرج من القبر فاما جانب القبر ثم قال اللهم جاف احرمه جافى الى باعد
الارضين ثم جيبها وصيغره جافا ولحقها منك رضوانا فقلت لا بد من شئنا سمعته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم حين قال في اذ القادر على القول والمعنى انكار القدرة على مثل
هذا القول من عنده فحذف منه حرف الاستفهام للقرينة بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرفه ابن
عاجه ايضا الى كالمعنى في نسخة وروى في شباب الشورى رحمه الله انه قال اذا سئل الميت
من ربك يري بالهاتر يد يد ايدي الميت الشيطان في صورة فيسير النفس الى اناربه و
قال الترمذي يلكم فمنه فتنة عظيمة وذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوا بالنبات فيقول اللهم
ثبت عند مسئلة منطقة اي جعل منطقة نباتا على الاستقامة بغير متر لزل ومتر وكذا في شرح
الشرع وافتح ابواب السماء لروحه وقال ولذا كانوا يحبون اذا وضع الميت في الخد ان يقول اللهم
اعذه من الاعادة من الشيطان الرجيم وخرج ابو داود وعنه عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه قال استغفره والابن بك وسأله التثنية فانه الآن
يسئل سبحان في بيان كيفية السؤال انتهى وخرج ابو نعيم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
صلى الله عليه وسلم وقف على قبر رجل من الصحابة حين فرغ منه اي دفنه فقال انا لله وانا اليه الرجوع اللهم نزل الى

وافتح القبر الذي انتهى الى جسد الميت

عنه رحمه الله في الوضوء الا بالمر

عنه رحمه الله في القبر

الى رجوع بك وانت خير من نزل به جاف الاضيق في جيبه وافتح ابواب السماء لروحه واجله منك بقبول حسن وثبت
عندك على منطقة قال بعض العلماء الوقوف عند القبر وسؤال التثنية في وقت دفنه مدد يثبت بها الصلوة
لا بالصلوة عليه بحاله المسكين كالمعك كد وقوفوا بباب الملك ليشفوا له والوقوف على القبر لسؤال
التثنية مدد المعك وتلك ساعة ليشغل الميت لانه يستقبل هول المظلم كذا في مختصر التذكرة وقال
الاجري في كتاب النسخ بسحب الوقوف بعد الدفن قليلا والاعاء عطف على الوقوف لميت يستقبل
وجبه وهو قول الشافعي في حقه في المثل المهمة بالنبات متعلق بالاعاء فقال اللهم هذا عبدك وانت اعلم
منه لا تعلم منه الا خيرا وقد جلت له السؤال اللهم تثنية بالقول الثابت الى كذا في التوضيح وهو قول الامام الا انه
محد رسول الله في الامانة كالتثنية بالقول الثابت في الحياة اللهم ارحمه والمطه بنية من علم ولا تعلم من
الاضلال والاخر مناهم التحريم اجوه وقال الحسن رحمه الله من دخل المقابر ففكر اللهم رب العالمين والنجاة
والعظام انما طرأ الى ابيائه فحوت من الرضا وهي بك مؤمنة والنواحي الى فاضل احرمه الادخال عليهم
روقا بالفتح رحمه وراحة منك امين فبك وسلاما مني كتبت له الى القابيل بعد انهم صلاي بعد الاجاب
حسنات **تلقين** بيا اعزاه وبناته كما مر في دعوات خرج النسخ في الاربعين بسنده عن
سعيد الازدي في الازد بالضم بلديا رس بالفتح مدنية بهو سنج كذا في القاموس قال دخلت على ابي
اعامة رضي الله عنه وهو في النزع فقال يا سعيد اذا اتيت فاصنعوا لي كما امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نضع
بجواننا فقال اذا مات الرجل منك فوضعه عليك احدكم عند رأسه فليقل يا فلان ابن فلانة كذا يسبح
ولا يبارض هذا القبر على انك تسبح الموتى لا ابنه صلى الله عليه وسلم نادى اهل القليب وقال ما انتم يا سبيح
منهم كذا لم لا يستطيعون جوابا وقال في الميت انه يسبح قرع شاكيم والماهور هذا في حال دفنه كذا في مختصر
التذكرة فليقل يا فلان ابن فلانة فانه يستوي قاعا فليقل يا فلان ابن فلانة فانه يستوي القبر
بركك الله تعالى اذكر ما حوت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وان الله
اشبه لا ريب فيها وان الله باعث من في القبور فانه منكرا وكثيرا عند ذلك ياخذ كل منهما بيده صاحبه و
يقول ما فعلت عند رجل يلقى حجة فيقول الله حججهما اي حججه منك وكثير فليقل يعني فاعلى حاججهما و
مناهما الطرية دونه اي عند الرجل كذا في لمة النهاية انتهى التكل من كذا في مختصر التذكرة وذكر في النسخ
وقال شعبة بن الجهم او صغني اي عند موتها فقالت يا بني اذا وضعتي في قبري فقل يا امي

عنه رحمه الله في الوضوء الا بالمر

عنه رحمه الله في القبر

افانك الامام دونه اي لا اله الا الله

البيضاء وفي شرح العقيدة الشافية ما دونه ذلك من الصفات والكبار مع القوة او بدونها خلافا
 للمفسرين فانهم خصوها بالصفات والكبار المقولة بالتوبة انتهى ولا يتوهم ان ما ذكره في حاشي الار
 وعينه من الكتب المعقولة من ان الكيفية لا يكفر بها الا التوبة من ان الاله الله وهو ان يجوز المعقولة
 مات حصرا على الكبار لانه لا يكفر بفعل البديع المقوم الله تعالى على الجحيم وهذه وقعت في موضعين
 من سورة الشك في موضعين الثاني قال البيضاوي قيل جاب شيخ الرسول صلى الله عليه وسلم فقال ان شئت منك
 في الذنوب الا انك لم تشرك بالله شيئا حذفت وامنت به ولم تخذ من دونه وليا ولم اوقع
 المعاصي جادة وعاتت وجه طرفة عين انك انما تترك ما وعى ابن عباس انك انما تترك
 انتهى ذكر في الكون سبب نزول الآية عليها ذكر في تفسيره الفاضل وهو ما روى عن ابن عباس انك انما تترك
 قتل حرة عم النبي صلى الله عليه وسلم من مكة ان اريد ان اسمع مني في كل يوم
 اية من القرآن نزلت عليك وهو قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخرون ولا يقتلون النفس
 التي حرم الله الاباحي ولا يزفون ومن يفعل ذلك يلق اثم ما وافي قد ضللت هذه الاشياء
 اخذت من كل من توبة فتركت هذه الآية الا من تاب وامن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله
 سيئاتهم حسنات فكتب بذلك الا وحشي فكتب اليه في الآية شرطا وهو العمل الصالح ولا
 ادري ان اقر على العمل الصالح ام لا فتركت قوله تعالى الله لا يقرب اليه من يشرك به ويعرف ما دونه ذلك
 لم ينش وكتب بذلك الا وحشي وكتب اليه في الآية شرطا وهو العمل الصالح ولا
 ام لا فتركت قوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان
 الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وكتب الا وحشي فلم يجد الشرط فقدم المدينة
 فاسلم ومن بعد ذلك في حاشي الله وبغيره او يظلم نفسه بما يخص به ولا يتعداه وقيل لم يرد
 ما دونه الشرك وبالنظام الشرك وقيل الصغيرة والكبيرة ثم يستغفر الله بالتوبة جداره عفو الذنوب
 رجما تفضل عليه كذا ذكره البيضاوي وقال البغوي في سالم التستر بل عن عبد خضر عن علي بن ابي طالب
 كرم الله وجهه قال ائتمروا على المنبر وهو يقول سمعت ابا بكر الصديق وهو الصدوق يقول سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول سمعت عبد الله بن مسعود يقول سمعت ابا بكر الصديق وهو الصدوق يقول سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول سمعت عبد الله بن مسعود يقول سمعت ابا بكر الصديق وهو الصدوق يقول سمعت رسول الله

من كل من توبة فتركت هذه الآية الا من تاب وامن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله

سبب ذلك ان الله لا يترك الا ما لا يترك من كل من توبة فتركت هذه الآية الا من تاب وامن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله

على لطف الرحمة التزمتها تفضلا وحسانا والمراد بالرحمة ما يلزم الدارين ومن ذلك الهداية الى الصفة والعلم بتوجيه
 ينسب الاولى وانزال الكتب والامثال على الكفر قال تعالى انما يصيب الناس ما كسبوا ولا يظلمون شيئا
 الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف ويزد في كتبها الذين يتقون الكفر والمعاصي ويؤتوا الزكاة فخصها بالذكر
 لا انما فيها ولا انما كانت انتهى عليها والذين هم باياتنا يؤمنون ذكر في تفسيره الفاضل وهو ما روى عن ابن عباس
 رضي الله عنهما انهما انزلتا هذه الآية وصحت كل شيء فطاول البليس وقال انما شئت من الاشياء
 يجوز ان ينسب من رحمة فطاولت اليهود والنصارى ولما نزلت قوله تعالى فكتبها للذين يتقون
 يؤتوا الزكاة جعل رجلي الذين يتقون الشرك ويؤتوا الزكاة والذين هم باياتنا يؤمنون يعني
 بصلة قوله بآيات الله فيمن يلبس من رحمة الله تعالى فطاولت اليهود والنصارى حتى انتهى الشرك ونزول
 الزكاة ونؤمن بآياته ثم نزل قوله تعالى الذين يتقون الرسول النبي الاخير الذي يجرونه مكتوبا عندهم
 في التوراة والانجيل يعني الذين يصعدون محمد صلى الله عليه وسلم فآتت اليهود والنصارى فبقيت الرحمة لمؤتوا
 خاصة انتهى هذه بغير الآية من سورة الاعراف وان ذلك لذنوبهم فلكس على ظلمهم مع ظلمهم
 وحكمة النصب على حاله والاصل فيه المغفرة والتقصير به وسيل جواز العفو قبل التوبة فانما السالك
 ليس على ظلمه ومن منع ذلك حتى الظلم بالصفاء المكفرة المحجب الكبار اول المغفرة بالستر والامثال
 وان ربك شديد العقاب فكما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وحجازه لما هلك
 احد العيش ولولا عفو الله وعفاه لانتحل كل احد كذا ذكره البيضاوي في الآية من سورة الرعد يعني عفا
 انما العفو الرحيم وان عفا به هو العذاب الاليم وفي ذكر المغفرة دليل على انه لم يرد بالمعقولة
 من ينفي الذنوب بكسر ما كبيرها وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفران والرحمة ووزن التعذيب
 ترجيح العفو وتأكيده كذا في العاصي وتلك النكته جارية في الآية التي نقلتها من سورة الرعد
 الايات من سورة طه قل يا عبادي اسرفوا على انفسهم افطوا في الدنيا عبيد بالاسراف
 في المعاصي اضافة العباد وتخصيصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرآن لا تقنطوا من رحمة الله
 لا تياسوا من مغفرتي وتفضلت ثانيا كذا ذكره الفاضل البيضاوي كما نبه على ان ذكر المغفرة في التعليل
 يدل على ارادتها في المعقولة ايضا ويجوز ان يقال وذكر الرحمة في المعقولة دلالة على ارادتها في التعليل ايضا
 على طريق الاحتباك كذا في قوله تعالى السعدية انه لا يقدر الذنوب جميعا عفا كما في العاصي الى الحيا

من كل من توبة فتركت هذه الآية الا من تاب وامن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله

من كل من توبة فتركت هذه الآية الا من تاب وامن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله

من كل من توبة فتركت هذه الآية الا من تاب وامن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله

الكراف بالكسر عشت برة خرج انك قد نجا وز
 انك يقال اسرف في امره وحجوز اخرى

يعني لا يتركه على ما هو المفهوم من لفظ المغفرة كذا في السورة ولتجد نبيذ وتقييد بالتوبة
خلاف الظاهر ويل على اطلاقه فيما عدا الشرك فله في الله لا ينفر ان يشرك به الاله والتفصيل
بقوله انه هو العفو الرحيم على المبالغة واداة المصير والوعود بالرحمة بعد المغفرة كذا ذكره البيضاوي
الاية من سورة الزمر الذين يجلون النوش وهم صنفهم وتدبيرهم وكما به من قربهم من ذي العرش و
وجودهم اياه وصفيهم جازع حفظهم وتدبيرهم وكما به من قربهم من ذي العرش و
مكانتهم عنده وتوسطهم في نفاذ امره كما في العاصي قوله الكرموس الكرموسيون تحفظ
المراد من الملائكة وصفيهم الى اطرافهم وحدهم جازع حفظهم قلت ما المانع من جواز
ارادة الحق للقي في كل على الجار وقد ورد في الحديث على ما سيجي في الاية كذا في السورة
بوجه سيجي من العاصي عند قوله في ويحل عرش ربك فوهم يوتون كناية حيث فتره بقوله ثمانية
املاك فادوي من زمانهم اليوم اربعة فاذا كان يوم القيمة يتدبرهم الله تعالى باربعة احدى انتهى
سبحان مجد ربهم يذكره الله تعالى جامع الشواهد من صفات الجلال والكرام وجعل التبيين اصلا
ولم يخلو الا ان لم يمتنع حالهم ومن التبيين ويؤمنون به اخبر عنهم بالاجابة اظهرا لفضلهم
تفصيلا لاهله ومن في الاية لذلك بهية كما صرح به بقوله ويستغفرون للذين امنوا واشهدوا بانهم كانوا
النوش وسكان النوش في معرفة سوادها على الجحشة واستغفار ربهم فاعلمهم على التوبة و
الهاهم ما وجب المغفرة وفيه تنبيه على انه المشاركة في الايمان فوجب النصح والشفقة وان
تج لفت الاجناس لانه اقوى المناكبات كما قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة ربنا اي يقولون ربنا
وهو بيان يستغفرون او حال وصحت كل شئ رحمة وعلم اي وصحت رحمة وعلم فاذيل عن اصله
لا غراق في وصفه بالرحمة والعلم المبالغة في عمومها وتقديم الرحمة لانه المقصود بانذارها
فاعذر للذين تابوا او اتبعوا اسبيلك للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيل الحق وهم عذاب
الجنة وحفظهم عنه وهو تبيين بعد اشارة التاكيد والمبالغة على شدة العذاب ربنا وادخلهم جنات
عدي الى وعدتهم اي ما ومن صلحهم بانهم وازواجهم وذرياتهم عطف على هم الاول الى
ادخلهم معهم هو الاول ايهم سرورهم او ان في بيان عموم الوعد وقرى جنة عدن واصل نعمهم وذرياتهم
بالتوحيد انك انت العزيز الذي لا يمتنع عليه قودركم الذي لا يفعل الا ما يقضيه حكمه ومن ذلك الوفاء

على النوش

على التبيين

لانه ما وصف بالاجابة انما سبيل الشا على النوش فثبت انهم تابوا
بما وصفوا به من التوبة والاعمال الصالحة والى الله تعالى
الذين تابوا او اتبعوا اسبيلك للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيل الحق وهم عذاب الجنة وحفظهم عنه وهو تبيين بعد اشارة التاكيد والمبالغة على شدة العذاب ربنا وادخلهم جنات عدي الى وعدتهم اي ما ومن صلحهم بانهم وازواجهم وذرياتهم عطف على هم الاول الى ادخلهم معهم هو الاول ايهم سرورهم او ان في بيان عموم الوعد وقرى جنة عدن واصل نعمهم وذرياتهم بالتوحيد انك انت العزيز الذي لا يمتنع عليه قودركم الذي لا يفعل الا ما يقضيه حكمه ومن ذلك الوفاء

الوفاء بالوعد وهم السيئات اي العقوبات او جوار السيئات وهو نعيم بعد تخصيص او تخصيص من صلح
او المعاصي في الدنيا لهم ومن في السيئات يومئذ فقد رخصه اي من تقيا في الدنيا فقد رخصه في الآخرة
كانهم طلبوا السبب بعد سبب المسبب وذلك العفو العظيم يعني الرحمة او الوفاية او جوعه كذا
ذكره البيضاوي الا يتابع من سورة المؤمن والمؤمنات جمع منك على الاصل كالشيء مثل شئ من ان
تأنيث الجمع وهو مقبول منك من الالوية وهو الرسالة لانهم وسبط بين الله تعالى وبين الناس فتم
رسالة الله تعالى او كما سئل بهم واستغفروا في صفتهم بعد ان تقيا على انهم ذوات موجودة فانه قد
بالفهم قد تبين اثر المصلين الالهية جزم لطيفة فادرة على التمكن بالكمال فكل مستلين بان
الرسالة كذا وبروهم كذا وكذا طائفة من النصاري في العنقوني العاصلة البشرية المعروفة للايمان
وزعم الحق انها جوارح حرة من العلة النفس الناطقة في الحقيقة منفصلة عن الاربعين فتمت منهم الاخرى
في مودة النبي والشرة على الكمال بغيره كما وصفهم في حكم تنزيه فقال سبحانه العباد لله لا يعصون
وام العقبون والملائكة المعقون وقسم بغير الامم من السما الى الارض على ما سبقت به العفا وجرى العلم
الالهى لا يعصون الله ما امرهم ويعملون ما يؤمرهم وهم المودرات احرازهم سماوية ومنهم الموقنة
على تفصيل اربعة في كتاب الطول كذا ذكره البيضاوي في سورة البقرة يسبحون سجودهم ويستغفرون
لمن في الارض بالشيء في مغفرتهم من الشفقة والالهم وترتيب السباب المقررة الى الطاعة
واستعداد تأخير العقوبة طمأنة في ايمان الكافر وتوبة الفاسق وهذا العلم الموقن والكافر قبل التوبة
الاستغفار بالشيء في حال الملل المستوفى علم الطوائف بالاجابة وحيث خضع المؤمنون كما في قوله تعالى ويستغفرون
للذين امنوا فامروا به الشفقة الالهية هو العفو الرحيم او ما من خلق الاول حط عظيم من رحمة والاية
على الاول زيادة تقرير لعظمته وعلى الثاني بيان مكانة تفرقه عن سائر الاله وان ترك معانيهم
بالعقاب على تلك الحكمة الشفاء بسبب استغفار الملائكة وفرط غفرانه ورحمة فيها مزال انه قد
يقبل استغفارهم ويريدهم على طلبوه من المغفرة رحمة كذا ذكره ابو السعود الالية سورة حم عسق اجازة وجوه
اعرابه مرارعة اني رحمة الله تعالى فكل صحت رسول الله صلعم لقول الله تعالى يا ايها آدم هو ابو البشر وهو خير
منصرف للعبادة ووزن الفعل اذ وزنه آدم افضل اذ ثبت فادرة العاصي من اديم الارض او من الالوية مرة
يخل الى السواد لا على خلافه لزمه والاعرف كماله وليس ينبغي ان يستغفر له وفي الحديث صلى آدم من اديم

على سبب العفو

على الطائف ربنا الى الجحيم

الادب من يروي وجب ان يمتنع منه

وربما قال ثم اذنب ذنبا اخر فقال يا رب اذ اذنبت ذنبا اخر فاغفره فقال له رب علم عبيدك ان ذنبا
يعظم الذنوب وياضربه فغفر له ثم مكث مكثا ثم اذنب ذنبا اخر فقال يا رب اذنب ذنبا
اخر فقال يا رب اذنبت ذنبا اخر فاغفر له فقال له رب علم عبيدك ان ذنبا يعظم الذنوب وياضربه
فقال له رب غفرت لعبدي فليس مكث اي ما دام على هذا الحال كل ما اذنب استغفر ولم يصبر رواه
الشيخ اعلم ان الاستغفار انما هو المسبب عند المغفرة هو ما قارنه عدم الاستمرار لانه لا يخرج توبة
تصحيح وامانة الاصرار فهو جرح وعاء ومن قال انه توبة الكذابين مراده انه ليس بتوبة حقيقة خلاف
ما تستحقه العامة لاستحالة التوبة مع الاصرار على الضم من فاك استغفر الله والتوب اليه وهو مصر قلبه على المعصية
كاذب آثم لانه اجترانه نائب وليس حاله كذلك فانه قال ذلك وهو غير مقصود اقلع بقلبه عن
المعصية فقال طاعة من السلف يكره له ذلك به قال الصحابي ابو حنيفة رحمه الله تعالى في قوله
الذنب ضيق كاذبا في قوله والتوب اليه ولما هو رعا الله لا كراهة في ذلك لانه العزم على ان لا يعود
الى المعصية واجب عليه فهو غير عاظم عليه في الحال فلا ينافي وقوعه منه في المستقبل فلا كذب
بتقدير الوقوع والاستغفار الفاظ شديدة جاءت في السنة منها سبب الاستغفار ومنها استغفر الله
العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم والتوب اليه واخرج ابو داود والترمذي انه من قاله غفر له وان
كان قد فرغ من الزحف وهذا يبلغ ردة على من كرهه والتوب اليه واخرج عن ابى هريرة رضي الله عنه ما ثبت
احدا اكثر من ان يقول استغفر الله والتوب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم مائة مرة وعمر بن عبد الله بن عمر بن
الخطيب سلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ من العزوة تردو الشئ في الحلق ويستعمل في ترد الروح
فيه وهو المراد به هنا والمعنى ان توبة الذنب مقبولة ما لم يبلغ الروح الحلقوم اذ عند العزوة ويبلغ الروح الحلقوم
بما بين ما يصير اليه من راحة او هو ان لا ينقذ في توبة ولا ايمان كما قال الله تعالى فيما انزل من القرآن فلم يك
ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا فآذنه احزى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا
حضر احدكم الموت قال انه نبت الاله لانه شرط التوبة العزم على ترك الذنب الذي يجب عنه
وعدم المعادة عليه وذلك انما يتحقق اذا انكس الناسب منه وبقى او انه لا اختيار فانه لم يبلغ الروح
الحلقوم لا ينقطع الرجاء فيصير منه الغم والعزم على ترك الذنب فتعلم من هذا ان التوبة بسوطة
العبد حتى يجاوز قايض الارواح وذلك عند العزوة ويبلغ الروح الحلقوم كذا ذكره في خالسي الابرار

الذنب ضيق كاذبا

الابرار وهكذا ذكر في البرازية ثم ذكر فيها وهذا كلام للنفية والحاكية والاشقية ثم ذكر فيها والمستطوع
في الفتاوى ان توبة الباسي مقبولة بخلاف الجاني الباسي لان الجاني اجنبى غير عارف بالذنب وابتدأ ايمانا
وعرفانا والفاسق عارف بحاله حال الباسي والبقا وسهل انتهى الدليل على قبولها مطلقا لانه لا يشرط
لها وهو الذي يقبل التوبة عن عباده كذا في الدرر ونعم التحقيق في البرازية رواه الترمذي وقال حديث
حسن وعمر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما تائب من الذنب كمن
لا ذنب له حتى يتقضى التوبة فليقتل كرهه ابن ماجه والطبراني رضي الله عنه وعمر بن عبد الله بن مسعود رضي
الله عنه قال قلت لانا وابى علي بن مسعود رضي الله عنه فقال له ابا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الذنوب
قال ثم رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد وعنه ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي يقضى به
لأنه تائب الذنب العبد كمن لا ذنب له فيقول توبوا فيستغفروا الله فيغفر لهم رواه مسلم رحمه الله وذكره في
الطريقه وخرج مسلم عن ابى الويلد الانصاري حين حضرته الوفاة قال كنت كذبت عليكم حينما
سمعت رسول الله وسوف احدكم وقد اخطى بنفسه سمعت يقول لولا انكم تذبون لذهب اليكم
وخلني خلفا لحي بن يوسف فيغفر لهم يعني انه قد سبق في علم الله تعالى انه يغفر للعاصي ويعفو عن ذنبه فلو
فرض عدم من يذب ويغفر له المعاصي لخلني خلفا يذبون ويغفر لهم وهذا ليس بخبر صحيح بل هو
بل حدث على السكون اعطوا الله تعالى ومغفرة كذا ذكر في الشرح الجديد وعنه ابى هريرة رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما خلق الله خلقا كذب في كتابه فهو عند ربي القوي ومعنى قويا القوي واليه اسلم
كيسوته سموا عن جميع الخلق من قوا عن جنة الادراك لانه فوق مكانا كذا في مبارق الازهار
ان رجلى نعل عيسى وفي رواية سبقت رجلى عيسى على بكثرة انارها الا يرى ان
قطط الخلق من الرحمة اكثر من قطط الغضب لئلا يهلكوا في ان الشك في وان التكليف مرفوع
عنهم لا يبلغ ولا يجل في العقوبة عليهم اذ اعصوه بن رزقهم ويقبل توبتهم التي خلقناهم
ورزقناهم انا ورحمتنا جانا قبل الرحمة سابقة على الغضب حقيقة لان اول الصفات اذ لو لم يكن
الرحمة لما وجدنا في فضل الغضب لعل هذا القائل اراد به السبق في الظهور لان الجادة تعالى
رحمة ومنه قوله تعالى ربنا ورحمتك كل شئ رحمة وعلى لاف البشوت لانه كل صفاته قديمة كذا في مبارق
الازهار رواه مسلم وعنه ابى هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جيل

كتاب فضل الصلاة
والتزاع الاثر في الصلاة

الله تعالى رحمه الله عليه وادخلني ذلك بطريقه من رايه حافضاً له بالحيثية ان
نصيبه وفي رواية عنه انه في مائة رحمة انزل بها رحمة واحدة بين الجن والانس واليهام
فيها يتفاضلون فيها يترامون فيها يعطفون في الدنيا والارض على ولد بها واحدا تسع وتسعون رحمة يرحم
بها يوم القيمة رواه مسلم وعنه عن سلمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذي يقرأ في يومه خمسين سجدة
والارض مائة رحمة كل رحمة منها يطاف بها بين السما والارض في كل رحمة منها في الارض رحمة فيها يتفاضلون
والوالد على ولد بها والارض على بعض فاذا كان يوم القيمة اكملها اي اتم تلك الرحمة الواحدة
بهذه الرحمة اي هذه التسعة والتسعين الرحمة رواه مسلم وعنه عن ابي بصير رضي الله عنه انه قال
ان الذي يقرأ في يومه خمسين سجدة او يقرأ في يومه احدى الف الف مرة ما يقرأ من القرآن ما يقرأ
من جنة احد القنوط شدة الياسي رواه مسلم لكن هذا الحديث على ما ذكره في المتن رقيق ما انفق
عليه مسلم والبخاري وعنه عن ابي بصير رضي الله عنه انه قد سمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس ان الله عز وجل
يحب ان يلقى في قلبه الولد في سجدة المثلث روي وقع في سجدة واحدة وجدت كذا وقع في سجدة واحدة
لكن صوابه اذ وجدت لانه اذا الما حجة تدخل الفضل واذا الما حجة تدخل الاسم المذكورة صحيح
مسلم اذ وجدت الكهف مبارق الازهار صبيحاً في السجدة اخذته فالصفة بطلانها في سجدة
المثلث روي فالصفة وارضفة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من قرأ هذه المرأة طارحة ولد بها في النار قلنا
لا والله وهي تفرح على ان لا تفرح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله فيه لا ابتداء ارحم عباده من هذه المرأة
بولد بها رواه مسلم لكن هذا الحديث ايضا مما انفك عليه **يقول** العبد الضعيف رحمه الله تعالى
ان قال قائل فيلزم على هذا ان لا يعذب الكافر ولا المؤمن المعاصي بالنار وهذا خلاف الواقع قال
الكافر معذب اجمعاً وبعض العصاة عند اهل السنة خلاف المفسر له اذ عندهم كل صاحب كبيرة
مات بلا توبة يعذب بالنيران اقول المراد بعباده من رضى بعبوديته تعالى وصدق ربه وهو المؤمن لا المؤمن
من عباده من اوكذب في بعض ما قاله والعباد بالله تعالى فلم يبدت كف عبادة الله تعالى بغيره تعالى
قاله في ذلك وجعل من ان عبده عبادة الله ومصدق ذلك قوله تعالى ان عبداً ذليلاً ليخضع لخصيص
تفظيم الاضافه والتفصيل في قوله تعالى الاعبادك الخ لخصيصهم ليس كل عبد منهم سلطان
اي انما هم قرة كذا في البيضاوي في سورة الاسراء فظنهم هذا ان الاستئناف

للمؤمن

في سورة الحجر منقطع وهو قوله الاعبادك الآية اما المؤمن الذي هو خال في النار والخصيص والمتردد
فكما ان الوالدة ربما تغرب ولدها لتأديب بل قد تتركه على القصد والحيطة والنجاة والشفاء
فكذا الله تعالى يعيب المؤمن بما يكرهه في الدنيا والاخرة فكثير الانام وحسين الاخلاق ليس في الجنة
التي هي جوار الرحمن ودار السلام لا يدخل الا من سلم من الغيوب وخلص من الذنوب ولو دخل النار لما فرغ
المصوح قاليف محاصدة تلك الرسل وقاتلتها اراد ان يتركها لفرانها وبرحمته وليس للمسلمين تفكر
الهمم يا بروج السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام وذكر في حصص المصبيين وجميع رسل الله صلى الله عليه وسلم
رحموا وهو يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجب لك يا حي يا قيوم وذكر في حصص المصبيين في فضل
اسم الله العظيم واذا وقع به اجاب واذا استل من اعطى اللهم اني استنك بانك الحمد لاله الا انت
المتكبر والمنان بروج السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم يا رب يا رب يا رب وذكر في
الغنى البصاوي وذكر برزنا لجلالته في الابرار والدلالة على استقلال المطالب وعلو شأنه في النار
من ضرب امر فقال احسن مرات ربنا انجاه اليه عما يخاف يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين
وذكر في حصص المصبيين ان الله في حكمه موكلهم يقول يا ارحم الراحمين فقد قالها قال له الملك ان
ارحم الراحمين قد اقبل عليك انتهى يا من لا اله الا انت سبحانك ان كنت من الظالمين وذكر في
حصص المصبيين لم يدع برزنا لجلالته في شي قطع الاستجاب الله في صل وسلم وبارك على سيد المرسلين
وخاتم النبيين وصيب رب العالمين وعلى اله وصحبه اجمعين وهذا من سوء الافلاك وخلقنا
من الطين والانساء وظهرنا من الذنوب والمعاصي واجعلنا حقا واخر من رحمتك التي انزلتها في النار
انزلها يوم القيمة كما جعلت لنا نصيب كثير من رحمتك التي انزلتها في الارض وكف عنا وارضعنا
وارسنا واعفر لنا وانا واهلنا ومعلمينا ومن امن ابنا ومن ظلمنا هم يا بدينا والسنة وصلى
وسلم وبارك على صبيك المصطفى وروكك المجتبي على جميع الانبياء والمرسلين وعلى الهام وجميعهم
الجميعين وعلى الخلائكة المقربين انك انت العفو الرحيم والواد الكريم والبر الرحيم ذو الفضل
العظيم وفي هذا الدعاء اللطيف رعاية ما ذكر في سورة الاسراء من انه ويصلي عليه في اول الدعاء واوله
واخره ويصلي له على نبي الانبياء عليه وعليهم السلام ويقدم الصلوة على سيدنا محمد صلى الله عليه وآله
عليه وسلم انتهى وقد علمنا في شرحها بان الصلوة على النبي عليه الصلوة والسلام من شروط استجابة الدعاء

في قوله تعالى

والتأليف في الكرم باجابه بعض من بعض انتهى وذكر فيه احاديثنا قلنا: الروضة وهي من انبياء الله عليه
 علي النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الدعاء تجزئ حتى يصلي على وجه الارض رضى الله عنه عن علي كرم الله وجهه انه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من دعاء الا بينه وبين الله حجاب حتى يصلي على محمد وعلى محمد
 فاذا فعل ذلك انخرق الحجاب واستجاب الدعاء واذا لم يفعل ذلك رجع الدعاء انتهى انتهى انتهى الحاشية
 صرف تلك الاحاديث عن ظاهرها في حاشية البيضاء في سورة الفاتحة عند قوله وتعليم المسئلة
 حيث يشير فيه الى انه ينبغي لسائر الناس ان يجدوا اولا ما هو حق ويجعل امره في المسئلة عند حجاب في
 ورد في بعض الاحاديث انه ينبغي ان يصلي على علي عليه السلام ايضا في مقتربات الاجابة انتهى وتبين
 في جز الرابع ان الفناء والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة الدعاء خرج الى المصنف تأليف الضمير راجع
 الى الرسالة فكيف تذكره باعتبار المذكور او الكتاب بعون الله تعالى يوم الاثنين الحادي عشر
 في ليلة المرام سنة احدى وسبعين وتسعين للهجرة النبوية وذكر في الطريقة وقد طبع في تاريخ
 اليوم تسعين وتسعين انتهى فظهر من هذا انه تاريخ الرسالة المسماة بجلاء القلوب مقدم على
 تاريخ الطريقة بسنة سنة وتام حقيقة مذكورة في ذخاير الاحكام اقول نعم تبين سنة بعون الله تعالى
 وتبارك في يوم السبت المبارك وهو العشر الثاني من الثالث من السنة السابعة من الرابع من النصف
 الثاني من العشر الاخير من العشر الاخير من المائة بعد الف من الهجرة النبوية والشرف حامدا لله
 ومصليا على خاتم الانبياء وعلى اله الاقبياء وصحبه كثر يوم الدهر والحمد لله رب العالمين
 ثم بحمد الله تعالى وحسن توفيقه على سائر العباد واحقر الطلاب السعد
 محمد بن طاهر محمد بن محمد بن موسى الارمني في طه آية صاها
 والله تعالى اعلم بعد الخواب وروها في مدرسه
 في يوم طه في صبحه الكريم ما سواك
 سس ومائة والف اللهم
 احرم حرامه والوس
 على العار كرم
 منك الحمار
 م م
 م م

حكى اذ انبأ على سلام دخل مدينة من مدين بنى اسرائيل فلم يجد فيها احدًا فلما اراد الخروج
من باب قصر تسمى بها تعالينا ربه من فوق فقال يا دانيال ادخل في القصر ترى عجائب فلما
دخل رأى ميتا على سرير عليه فرائش من الظلم والرياح وفوقه سيف مسلول وعذراء على باب
فاخذته وقراه فاذا مكتوب انا شدة ادنى صاحب الروم ملكت الدنيا الف عام وتزوجت
الف بكرو ولدت الف غلام وبنيت الف مدينة وفتحت الف مدينة وقرأت الف
كثرة وامننا القضاة طلبنا صاعاً من بئر بلف مراع من ذهب فلما جرد من ملكنا جوعاً ليلنا
مهيئاً يا اهل الدنيا هوذا على الفكم في طلب الرزق فلا تملكون اكثر مما ملكتم ولا تجعلوا
اكثر مما جمعت ويهوو بطل عليكم

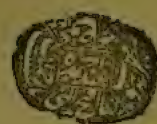












Handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian, located in the upper right portion of the right page. The text is arranged in several lines and appears to be a continuation of the content on the opposite page.



ان يميز حالاً بمعنى كاذبين او كاذبين ويزيده انه كذاباً وهو جمع كاذب ويجوز ان
يقوم للمبالغة فيكون صفة لمصدر اي تكذبا مفرطاً كذب وكل شئ احصيناه وقرأ بالرفع
على الابتداء كما بمصدر لا احصيناه فان الاحصاء والكتابة يتشاركان في معنى
الضبط او الضم المصدرا وحال بمعنى مكتوباً في اللوح او صحيفة لفظية ولفظة اعراض
وتوقه قد وقوا فليس تتركب الا بـ كذا ما مسبب عن كسرهم بالباب وتكذيبهم بالآيات
وعجبه على طريقة القات للمبالغة وفي الحديث هذه الآية استمدت على القم ان على اصل
الانذار ان للمنفقين مفارقتهم او موضع فزعهم اي وانما باب تدين فيها انواع
الشيء المثمرة بدل من مفارقتهم بدل الاختلال او البعض وكما عيب شاة فقلت تدين
اتر بالذات وكما ساد ما قالوا وادى الخوض مراد لا يتخذه فيها لقولها لا
كذاباً وقرأ الكاذب بالتحقيق اي كذاباً او كاذبة او لا يكتب بعضهم لبعض
من ربك بحقني وعده عطاء تفضلاً منه اذ لا يجب عليه شئ وهو بدل من جزاء
وقيل منسوب به نصب المفعول به صاباً كما في امر حسب النبي اذ كفاه
حتى قال حسبي او حسبي حسب العالمهم وقرأ حسبي اي محسباً كذا كذا
المذكور رب السموات والارض وما بينهما بالتحقيق بدل من ربك وقد مر في باب
وابو عمر وعلى الابتداء الرحمن بالمرصة له الا في قراءة ابن ماجر وعاصم ويعقوب
وصد على انه خبر مخوف او مبتداه خبره لا يملكه منه خطايا والواو لا يهل السكت
في اي لا يملك خطابه والاعتراف عليه في ثواب او عتاب لانهم مملوكون له في

قوله كاذباً اي كاذباً بمعنى كاذباً وهو جمع كاذب ويجوز ان يقوم للمبالغة فيكون صفة لمصدر اي تكذبا مفرطاً كذب وكل شئ احصيناه وقرأ بالرفع على الابتداء كما بمصدر لا احصيناه فان الاحصاء والكتابة يتشاركان في معنى الضبط او الضم المصدرا وحال بمعنى مكتوباً في اللوح او صحيفة لفظية ولفظة اعراض وتوقه قد وقوا فليس تتركب الا بـ كذا ما مسبب عن كسرهم بالباب وتكذيبهم بالآيات وعجبه على طريقة القات للمبالغة وفي الحديث هذه الآية استمدت على القم ان على اصل الانذار ان للمنفقين مفارقتهم او موضع فزعهم اي وانما باب تدين فيها انواع الشيء المثمرة بدل من مفارقتهم بدل الاختلال او البعض وكما عيب شاة فقلت تدين اتر بالذات وكما ساد ما قالوا وادى الخوض مراد لا يتخذه فيها لقولها لا كذاباً وقرأ الكاذب بالتحقيق اي كذاباً او كاذبة او لا يكتب بعضهم لبعض من ربك بحقني وعده عطاء تفضلاً منه اذ لا يجب عليه شئ وهو بدل من جزاء وقيل منسوب به نصب المفعول به صاباً كما في امر حسب النبي اذ كفاه حتى قال حسبي او حسبي حسب العالمهم وقرأ حسبي اي محسباً كذا كذا المذكور رب السموات والارض وما بينهما بالتحقيق بدل من ربك وقد مر في باب وابو عمر وعلى الابتداء الرحمن بالمرصة له الا في قراءة ابن ماجر وعاصم ويعقوب وصد على انه خبر مخوف او مبتداه خبره لا يملكه منه خطايا والواو لا يهل السكت في اي لا يملك خطابه والاعتراف عليه في ثواب او عتاب لانهم مملوكون له في

على الاطلاق فلا يستحقون عليه اعتراضاً وذلك لا ينافي الشفاعة باذنه يوم يقوم
الروح والملائكة صفلاً لا يملكون الا ان له الرحمن وقال صواباً تقريراً وتوكيداً
لقوله لا يعلمون فان هؤلاء الذين هم افضل للظالمين واقرهم الى الله تعالى اذ لم يعقدوا
ان يتكلموا بما يكره صواباً كالشفاعة لم يرتض الا باذنه فكيف يملكه غيره يوم ظرف
لا يملكون او لا يتكلمون والروح ملك موكل على الارواح او جنبها او جبرائيل
او خلق اعظم من الملائكة ذلك اليوم للذي الكائن لا يخالفه شاة اخذ الى به الى
لنوابه ما بالايان او الطاعة انا انزلناكم عذابي قريباً يعني عذاب الالهة وقوله
لنخففه فان كل ما هو آت قريب ولان مبرة الموت يوم ينظر المرء ما قدمت بره
يرى ما فرجه من خير او شر والمرامع وقيل هو الكافر لقوله انا انزلناكم فيكم الهام
ظاهر اوضح موضع المضمرة لزيادة الهم وما موصولة منصوبة بنظر او كسرها
منصوبة بقدمت اي ينظر اي شئ قدمت يراه ويقول الكافر يا ليتني كنت تراباً
في الدنيا فلم اخلق ولم اكلف او في هذا اليوم فلم البعث وقيل خبر سائر الحيوانات
لا تقتصر على من ترد تراباً فيقود الكافر حاله في يوم القيامة صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه
سقاها برء الشرب يوم القيمة **سورة النازعات مكية وآياتها تسعة واربعةون**
بسم الله الرحمن الرحيم والنازعات غرقاً والنازعات لشطوا والنازعات
سبحا قال بعات سبقاً فالمرات امر امر هذه صفات ملائكة الموت فاتهم
بغير عزم ارواح الكفار من ابدانهم عرقا اي عرقا في النزع فاتهم بغير عزمها

قوله كاذباً اي كاذباً بمعنى كاذباً وهو جمع كاذب ويجوز ان يقوم للمبالغة فيكون صفة لمصدر اي تكذبا مفرطاً كذب وكل شئ احصيناه وقرأ بالرفع على الابتداء كما بمصدر لا احصيناه فان الاحصاء والكتابة يتشاركان في معنى الضبط او الضم المصدرا وحال بمعنى مكتوباً في اللوح او صحيفة لفظية ولفظة اعراض وتوقه قد وقوا فليس تتركب الا بـ كذا ما مسبب عن كسرهم بالباب وتكذيبهم بالآيات وعجبه على طريقة القات للمبالغة وفي الحديث هذه الآية استمدت على القم ان على اصل الانذار ان للمنفقين مفارقتهم او موضع فزعهم اي وانما باب تدين فيها انواع الشيء المثمرة بدل من مفارقتهم بدل الاختلال او البعض وكما عيب شاة فقلت تدين اتر بالذات وكما ساد ما قالوا وادى الخوض مراد لا يتخذه فيها لقولها لا كذاباً وقرأ الكاذب بالتحقيق اي كذاباً او كاذبة او لا يكتب بعضهم لبعض من ربك بحقني وعده عطاء تفضلاً منه اذ لا يجب عليه شئ وهو بدل من جزاء وقيل منسوب به نصب المفعول به صاباً كما في امر حسب النبي اذ كفاه حتى قال حسبي او حسبي حسب العالمهم وقرأ حسبي اي محسباً كذا كذا المذكور رب السموات والارض وما بينهما بالتحقيق بدل من ربك وقد مر في باب وابو عمر وعلى الابتداء الرحمن بالمرصة له الا في قراءة ابن ماجر وعاصم ويعقوب وصد على انه خبر مخوف او مبتداه خبره لا يملكه منه خطايا والواو لا يهل السكت في اي لا يملك خطابه والاعتراف عليه في ثواب او عتاب لانهم مملوكون له في

فيكون والاولى من ذلك ان يكون في الجواب والخطاب
ملاك الموت فيكون في الجواب والخطاب
والجواب والخطاب والخطاب والخطاب

اقامى الابدان او نفس غرق في الاجساد وبسطوا اي يخرجون ارواح المؤمنين
برفق من تحت الدولمة البشرا اذا اجابها وبسطوا في اجابها تسبح الفؤاد الذي
يخرج الشئ من عناق البحر قبضه ببارواح الكفار الانوار وبارواح المؤمنين
الالوان فيدبرونها امرها بها وثوابها بان تهيئها لادراك ما اعد لها من الالام
الذات او الاوليان لهم والباقيات لطوائف من الملائكة يستجوبون في حفرة
اي سجون في قبضون في عالمها وبارواح فيدبرونها امره او صفات الجسم فانها
تنزع من المشرق الى المغرب عرقا في السبع بان تقطع الفلك حتى تحط في أقصى المغرب
وتنشط من برج الى برج من تحت التوراة في من بلد الى بلد ويسجون في
الفلك فيسبق بعضها في السير لكونها اسرع من كفة فيدبر امرها بسطتها كما تختلف العصور
وتقدر الازمنة وطولها ومواقب العبادات ولما كانت في كائنات المشرق الى
المغرب فسريرة وكائنات من برج الى برج ملائكة سمي الا انهم في الثانية تنشط
او صفات النفوس الفاضلة حال المفارقة فانها تنزع من الابدان عرقا في نزعها
تسببها من اغراق النافع في العوس فتتنشط الى عالم الملكوت وتسبح فيها فيسبق
الى حظائر القدس فتسير شرفها وقوتها من المديرات او حال سلوكها فانها تنشط
تنزع من الشهوات وتنشط الى عالم القدس فتسبح في مراتب الارقاء فتسبح
الى الكمال حتى تصير من الكلمات او صفات النفس الغرات او ابدانهم في
القي باغراق السهام وينشطون بالسهم للمرى ويسبحون في البر والبحر

النفوس فيكون في كائنات المشرق الى المغرب
وتنشط من برج الى برج من تحت التوراة في من بلد الى بلد ويسجون في
الفلك فيسبق بعضها في السير لكونها اسرع من كفة فيدبر امرها بسطتها كما تختلف العصور

والبحر قبضون الى ب العرو فيدبرون امرها او صفات ضيلهم فانها تنزع
في عينها من عاير في هذه الاونة لعلها انما خرج من دار السلام الى دار الكفر
وتسبح في جوارحها فتسبح الى العدة فتدبر امر الظفر اقسامها على قيم الشئ
وانما حذف لدلالة ما بعده عليه يوم ترجف المرجفة وهو منصوب به ولما
بالمرجفة الاجرام اسكنة التي تشد كنهها كالارض والجلال يقول يوم ترجف
الارض والجلال او الواقعة التي ترجف الاجرام عندها وهي النفخة الاولى تنفخها
المرادفة الثالثة وهي السماء واليوكا تشق وتنشر او النفخة الثانية والجلل
في موضع وقع لال قلوب يومئذ واجفة شديدة الاضطراب من الوجيف وهي صفة
لقلوب والظن انهم بها خاشعة اي ابصار اصحابها ذليلة من الظن ولذلك اضافنا
الى القلوب يقولون اننا لم ودون في لافرة في حالة الايمان في الحياة بعد الموت
من قولهم رجع فلان في حافرة اي طريقة التي جاء منها فحفرها اي انقضاها
على النسبة لقول راحية او تشبيه القابل بالفاعل وقرأ في الظفر بمعنى الحفيرة يقال
حفرت اسنانه فحفر حفر او حفره انما كانا وقرأ نافع وابن حاصر والكاف
اذ انما على الظفر عظاما ناعمة بالية وقرأ الجازيان وابو عمرو والشان وحفني
وروع خرة وهي المبلغ قالوا انك اذا كثره خاسرة ذات خسران او خاسر
اصحابها والمنى انما ان صحت فمن اذا خاسرته لتكذيبها بينا بها وهو استهزاء
منهم فلما هي رجة واحدة متعلق مجزوف اي لا تستصعبها فانها هي الاصل

والبحر قبضون الى ب العرو فيدبرون امرها او صفات ضيلهم فانها تنزع
في عينها من عاير في هذه الاونة لعلها انما خرج من دار السلام الى دار الكفر
وتسبح في جوارحها فتسبح الى العدة فتدبر امر الظفر اقسامها على قيم الشئ
وانما حذف لدلالة ما بعده عليه يوم ترجف المرجفة وهو منصوب به ولما
بالمرجفة الاجرام اسكنة التي تشد كنهها كالارض والجلال يقول يوم ترجف
الارض والجلال او الواقعة التي ترجف الاجرام عندها وهي النفخة الاولى تنفخها
المرادفة الثالثة وهي السماء واليوكا تشق وتنشر او النفخة الثانية والجلل
في موضع وقع لال قلوب يومئذ واجفة شديدة الاضطراب من الوجيف وهي صفة
لقلوب والظن انهم بها خاشعة اي ابصار اصحابها ذليلة من الظن ولذلك اضافنا
الى القلوب يقولون اننا لم ودون في لافرة في حالة الايمان في الحياة بعد الموت
من قولهم رجع فلان في حافرة اي طريقة التي جاء منها فحفرها اي انقضاها
على النسبة لقول راحية او تشبيه القابل بالفاعل وقرأ في الظفر بمعنى الحفيرة يقال
حفرت اسنانه فحفر حفر او حفره انما كانا وقرأ نافع وابن حاصر والكاف
اذ انما على الظفر عظاما ناعمة بالية وقرأ الجازيان وابو عمرو والشان وحفني
وروع خرة وهي المبلغ قالوا انك اذا كثره خاسرة ذات خسران او خاسر
اصحابها والمنى انما ان صحت فمن اذا خاسرته لتكذيبها بينا بها وهو استهزاء
منهم فلما هي رجة واحدة متعلق مجزوف اي لا تستصعبها فانها هي الاصل

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

أو على كلمة الألف فهي هزة وكلمة الأولى وهو قوله ما علمت لكم من آية غيرى أولئك الميكيل
 فيهما أو كرها وجوز أن يكون مقصودا منكم مقصدا البغلة أن في ذلك عبرة لمن يحتسب أن
 من ثلثية وأنتم أنتم خلقا أصعب خلقا السموات ثم بين كيف خلقها
فقال بناها ثم بين البناء فقال رفع سمكها إلى جعل مقدار ارتفاعها من الأرض وثنائها
الذاهب في العلو ريفا فتوينا مقدارها وجعلها مستوية أو قعرها بما يتم به كالها من
الكواكب والنداء وير وغيرهما من قولهم سوى فلان امره إذا أصلى وأغشى عليها ظلم
منقول من غشيت الليل إذا ظلم وإنما اضاف إليها لأنه كثرت جركاتها والجمع مجزها
واسر ضرو سمك كقولهم والسمك ومنه ما به من النمل والذئب

[illegible]

الملك الناصر محمد بن قلاوون
بإمره

من اجل انهم سئلوا باي دين قتلتم فقلت بدينكم لانهم كانوا يدينونكم بدينكم
وانت قلت للناس وقرئ سألني فقلت عن نفسي ما قتلتم على الاجار
عنها وقرئ قتلتم على الكتاب واداه الصحف فقلت يعني صحف الاعمال فانها تخطى منه
الموت وتشر وقت الحساب وقبل سئل فقلت بين الصحابها وقرئ ابن كثير
والبوطر ووجرة والكسائي بالتشديد للمبالغة في النشر او لكثرة الصحف او كثرة
الظاير واداه السماء كسقطت قتلتم وازيلت كما يكسح الابهاب عن الغريبي
وقرئ قسقت واعتقبت القاف والكاف كثير واداه الطيم سقرت او قوت العباد
شديدا وقرئ ابن عامر ونافع وحفص ورويس بالتشديد واداه الجنة ازلقت
قربت من المؤمنين علمت نفسي ما احضرت جواب اذا وانا صرح والمذكور في سابقها
ثنتي عشرة فصلا ستة منها في جمادى قرام الساء قبل فناء الدنيا واستبعده لان
المراد زمان متعشائل لها ولجارات النفس على اعمالها ونفس في معنى العموم
كقوله هم حرة خيمهم جادة فلا اقسام بالجنس بالكلية والرواجع من جنس اذا
تأخر وهي ماسوى النيران من السيارات ولذلك وصفها بقوله لواركنس
الى السيارات التي تخفى تحت ضوء الشمس من كسل الوحشي اذا دخل نكاسه
وهو بيت المتخذي من اغصان الشجر والليل اذا سمع قبل ظلامه او ادبر
وهو من الاضداد يقال سمع الليل وسمع اذا ادبر والصبح اذا تنفس الى
افضاء غيرته عند اقبال نوره ونسيم انه الى القرآن لقول رسول كريم يعني جبرائيل ام
الروح القدس عليه السلام والصلوة والسلام

فمنهم من كان له من الغنى ما كان له من الفقر
فمنهم من كان له من الغنى ما كان له من الفقر
فمنهم من كان له من الغنى ما كان له من الفقر

فوق
بطلان التمسك بالاسم في التمسك
المردود في التمسك بالاسم في التمسك
المردود في التمسك بالاسم في التمسك

[illegible]

وحيه اليها ان تفر من اهل بيته لانهم في سبيل الاصلح بالاولى ١٥

اعاذه الله ان بعض من نشر صحيفة سورة الانفال ركبته وآياتها تسبوا
بسم الله الرحمن الرحيم اذا السماء انشقت واذا الكواكب
انشرت تساقطت متفرقة واذا البحار فجرت فخرج بعضها الى بعض فصار الكل
بحرا واحدا واذا القبور بعثت قلب تراها واخرج موتها وقبل انه مركب
لم يفت وراء الاشارة كبتسي ونظيره بكثر لفظا ومعنى علمت نفس ما قدمت من عمل
وصدق واخرجت من كبته او تركه ويجوز ان يراد بالناخيم المضيق وهو جواب
بابايتها الانسان ما ترك بربك الكريم اى تشفى خديك وجهك على عصيانك

[illegible]

على وجه
 ان الاستيعام
 قوعه بل الحلو
 قبل نفلان
 منهم اما لونه
 الكيف
 حسب
 اما
 وكر المبرم
 ان الحلو
 من اسباب
 فان الحكم
 صلواتكم
 على

على وجه
 ان الاستيعام
 قوعه بل الحلو
 قبل نفلان
 منهم اما لونه
 الكيف
 حسب
 اما
 وكر المبرم
 ان الحلو
 من اسباب
 فان الحكم
 صلواتكم
 على

على وجه
 ان الاستيعام
 قوعه بل الحلو
 قبل نفلان
 منهم اما لونه
 الكيف
 حسب
 اما
 وكر المبرم
 ان الحلو
 من اسباب
 فان الحكم
 صلواتكم
 على

وہوئے شہارے بن گئے تھوہ بن مالوہ
وہوئے تھالی دواں ملک تھالی تھالی
تھوہ تھوہ تھوہ تھوہ تھوہ تھوہ

[illegible]

و من حق الفقه انه يصف كلامه تعالى بانه كلام الله تعالى
و انما هو كلام الله تعالى و انما هو كلام الله تعالى

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

فان لم يبق له كتاب لم يبق له علم
وكل من لم يبق له علم لم يبق له دين

6. 11. 1964

اي سطور بين الكتابة او معل يعلم رآه انه لا خاف فيه فقبل من السجى لقب به الكتاب
 لانه سبب الجس لانه مطوف كما قيلت الارضين في مكانه وحسن وقيل به اسم المكان
 والتقدير ما كتاب السجى او مثل كتاب مرقوم حذف المضاف وبل يومئذ للملكين
 باقى او بذلك الذين يكذبون بيوم الدين صفة مختصة او موصفة او ذامة وما يكذب
 به الاكل منه متجاوز عن النظر عال في التقليد حتى تستقصه قدرة الله تعالى عليه فاستحال منه
 الاعادة اتهم منكم في الشهوات المحذرة بحيث استغلت عا وراها وحملت على الانكار
 لما دعاها اذا انتهى عليه اياتنا قال اساطير الاولين من فرط حمله واعراضه عن الحق فلا يفقه
 شواهد النقل كالانفسه ولان العقل كذا راع عن هذا القول بل ان على قلوبهم ما كانوا
 يكسبون روقا قالوه وبيان لما ادى بهم الى هذا القول بان غلب عليهم حب المصالح
 بالانهاك فيه حتى صار ذلك صدقاً في قلوبهم فغلب عليهم معرفة الحق وباطل فان كثرة
 الافعال سبب حصول الملكات كما قال صلعم ان السعد كلما اوتب ونباح حصل في قلبه
 سوءا حتى بسوء قلبه والرتين الصدا وقرى حصص بل ان باظهار اللام كذا راع
 عن كسب الرل انهم عن ربهم يومئذ يحبون فلا يرونه بخلاف المؤمنين ومن
 انكر الروية جعله تقيلاً لا ياتهم بها انه من يمنع عن الدخول على الملوك او قدر مصاف مثل
 رحمة ربهم او قرب ربهم ثم اللهم لسانو التحيم سيد خلون النار ويصلون بها ثم يقال
 هذا الذي كنتم به تكذبون يقول لهم الربانية كلاماً تكبر لاول السجى بعد الادار
 كما عقب بوعد الحق انصار ابا ان الطفيف فجور والاباء تراود عن التكذيب ان كتاب

ان كتاب الابرار في عليين وما ادرى بك ما عليون كتاب سر قوم الكلام في حاضر في نظره
 يشهد المقر بون يحضرون فيحفظونه او يشهدون على ما في يوم القيمة ان الابرار الى
 نسيم على الاراك على الأسرة في الحال ينظر الى ما يسترهم من النعم والمغفرة في تعرف
 في وجوههم نضرة النعيم باحة النعم وبزينة وقر يعقوب تعرف على بناء المفضل
 ونضرة بالرفع يسفون من رحيق شراب خالص كقوم خاتمة سكنت اي قوم
 او اية بالسك مكان الطين ولعلك تمثيل لنفسه او الذي له تمام اي مطلق
 هو اية المسك وقر الك في خاتمة يفتح النار اي ما يحتم به ويقطع وفي ذلك
 يعني الرحيق او النعيم فليتافسوا في نضرة اي قليل يقب الملقب ومراجه
 من نسيم علم الدين بعينه باسميت شيعا لا رايح مكانها او رفته شرابا عينا كبر
 بالقر بون فانهم يشربون ما صرنا لانهم لم يشربوا بغيره ترو ويبرز ساير
 اهل الجنة والنسب عينا على الخمر او طالع نسيم والكلام في ابناء اي يشرب
 بها عباد الله ان الذين اجمعوا يعني رؤسا فرئيس كانوا من الذين امنوا بالحق
 كانوا يستهزئون بغير المؤمنين واذا امروا بهم يتفاضلون بغير بعضهم بعضا
 يشيرون باعينهم واذا التفتوا الى اهلهم انقلبوا افاكرين متلبزين بالسخره
 منهم وقر احضن فكبرين واذا رآهم قالوا ان هؤلاء الضالون واذا رآهم المؤمنين
 نسبوهم الى الضلال ومارسوا عليهم على المؤمنين حافظين يحفظون عليهم اهلهم
 ويشهدون بغيرهم وصلوا اليهم فاليوم الذين آمنوا من الكفار يصيرون حين
 انهم صلوا اليهم فاليوم الذين آمنوا من الكفار يصيرون حين
 انهم صلوا اليهم فاليوم الذين آمنوا من الكفار يصيرون حين

سورة البروج مكية يسلم الله الرحمن الرحيم
 والسموات البروج بني البروج الاثنى عشر شهابا تقصود لانها تنزل بها الوصف
 السيارات ويلو فيها النوايا او منازل القوم او غلام الكواكب سميت بنزولها
 انظر نورها او ابواب السماء فان النوازل يخرج منها واصل التركيب للظهور
 واليوم الموعود يوم القيمة وشاهد مشهود ومن يشهد ذلك اليوم من الظالمين
 لا يكونوا احضر فيه الحجاب وتكسر بها الاماكن في الوصف اي وشاهد مشهود
 لا يكونوا احضر فيها الكثرة او كثرة ما قيل ما اطلت كثرة من شاهد مشهود

[illegible]

قسم من سنين كلفه صدقة
وامرأة من الجاهل العبد المقيم
اولادها زانية اولاد الانتم
اولادها زانية اولاد الانتم
اولادها زانية اولاد الانتم

[illegible]

في كل دورة الى الموضع الذي تحرك عنه وقبل الرجوع المطرسمي بها سمي أو بالان التمر بوجهه
وقام وقتها أو ما قبل من السجدة كحلها من الجار ثم بوجه الارض وحل هذا زمان
براد بالسمي السحاب والارض ذات الصلوع ما يتصدع عنه الارض من النبات أو الشجر
بالنبت والعيون انه ان القران فصل فاصل بين النى والباطل وما هو بالمرحل
فانه جدره انهم يعني اهل مكة يكيدون كيداً في البطالة واطفاء نوره والكيد كيد الكاهن
واي بدهم يكيدون في استنار اعيانهم واستغنى منهم بحيث لا يتسبون عندهم الكافري
فلا تسفل بالاسقام سقامه او لا تسفل صدمه بالهالكهم احلهم رويدا امها لا يسيرا
والعكس بغير البنية لزيادة النكاح على النبي صلى الله عليه وسلم
منه سورة الطارق اعطاه الله بعد كل نجم في السماء عشر حسرات
سورة السجدة اسم الله الرحمن الرحيم **وايهما سورة**
سبح اسم ربك الاعلى نزه اسمك عن الاحاد فيه بالتأويلات الزائفة والاطلاق على
جزء اربها في سواء وذكر لا على وجه التظيم وقرئ سبحان ربك الاعلى في الحديث لما زلت
نسيح باسم ربك العظيم قال عليه السلام اجعلوها في ركوعكم فلما نزل سبح اسم ربك الاعلى
قال صلوا اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في الركوع التبرك بك ركعت وفي السجود
التبرك بك سجدت الذي خلق فسوى خلق كل شئ فسوى خلقه ما كان جعله قابضاً في خلقه
ونعيم معاشه والذي قدر اعيانها من الاشياء والادوية واشخاصها ومقاديرها
ومسائرها واعمالها واجالها وقدر الكثر قدر بالتخفيف فهدى فوجهه الافعال
الافعال طيباً لجمالها وافضل لافضل ولا فناء ولا فساد
الافعال طيباً لجمالها وافضل لافضل ولا فناء ولا فساد
الافعال طيباً لجمالها وافضل لافضل ولا فناء ولا فساد

[illegible]

منقاد لم اقتادها لوال الاعناق لتتبعها بالاقواق رتري كل نابت وكل
المنطقش الا عشر فصاعدا يتأتى لها قطع البراري والمها وزرع ما لها من مناف
واحد ولذلك خصت بالذكر لبيان الابواب المبينة في اليونانات التي هي اشرف
المركببات والكبرها صنفا ولا يراها الحجب ما عند الرب من هذا النوع وقيل المراد بها
السج على الاستجارة والاسما كيف رقت بلا علة والى الجا كيف رقت فهي
راسخة لا تميل الى الارض كيف سطحت بسطت حتى صارت حرا وادعوى للافلاخ
الاربية على بناء الفاعل المتكلم وحذف الرجوع المنصوب والمعنى افلا يتفردون
الى انواع الخلق من الباطن المركبة ليتحققوا حال قدرة الخالق فلا يكرهوا
اقتداره على البعث ولذلك عقب به امر المعاد ورب عليه الامر بالتذكير فقال
فذكر امانات منكر فلا عليك ان لم تنظروا ولم يذكر او اذا ما عليك الا البلاغ
لست عليهم لمجسط مبتط وعرج السج بالبين على الاسود حمزة
بالشمام الاسم تولى وكفر لكن كرم تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الاكبر بين عذبه
اللازمة وقيل متصل فان جهاد الكفار وقتلهم بسط وجاهة او عذابهم بالجهاد
في الدنيا وعذاب النار في الآخرة وقيل هو استنفا ومن قوله فذكر اى فذكر الام تولى
واصرق فاستحي العذاب الاكبر وما بينهما اعتراض ويونيد الاول انه قرى الالى
الشبيه ان ايضا اياهم رجوعهم وقرى بالثب يد على الله مصدر ايت يفتخر الايات
او قال له الاول قلت واوه الاول قبلنا في ديوان ثم الثانية لملا دعاء ثم ان علينا

روى عن ابن عباس انها العشرة الاولى من ذنوبه وهو قوله جاهد وقاده والفتيان
والسدى والكاهن قال ابو روق عن الفتاح عن العشرة الاولى من شهر رمضان
وروى ابو ظبيان عن ابن عباس قال العشرة الاخرى من شهر رمضان وقال ابن
ربيع العشرة الاولى من محرم التي عاشها يوم عاشوراء معاه

قرأ حمزة والكسائي الوتر بكسر الواو وقرأ الاخرون بفتحها واختلفوا في الشفع
والوتر قبل الشفع خلقا قال التميمي وخلقنا ازواجنا والوتر هو الله عز وجل روى
ذلك ابن سعيد الخدري وهو قول عطية العوفي فقال جابر بن عبد الله وسروق الشفع
خلق الله كل ما قال الله عز وجل ومن كل شيء خلقنا زوجين الا ما راى والابصار والسموات
والارض والبر والبحر والشمس والقمر والانس والجن والوتر هو الله عز وجل قال الله تعالى هو الله
احد وقال الحسن وايضا الشفع والوتر خلق الله منه شفع ومنه وتر وروى
تساوه عن الحسن قال هو الله منه شفع ومنه ان بعضه وتر قال قتادة هو القوة
منها شفع ومنها وتر وروى ذلك عن عمار بن حصين مرفوعا وروى عطية
عن ابن عباس الشفع مملوءة العذرة والوتر مملوءة المغيبات وعن عبد الله بن الزبير
قال الشفع النفس الاولى والوتر النفس الاخرى وروى اية رجلا سأل عن
الشفع والوتر واليها العشرة فقال اما الشفع والوتر قوله عز وجل فمن يحفل
في يومين فلا شفع عليه ومن تأخر فلا شفع عليه فاما الشفع والوتر واما الليل
في العشر فاثنتان وعشرة والخمسة والستة بن حبان الشفع الايام والليالي
والوتر اليوم الذي لا ليلة بعده وهو يوم القيمة وقال الحسن بن الفضل الشفع
درجات الجنة لانها ثمان والوتر درجات النار لانها سبع كانه اقسام الله بالجنة
والنار وشمل ابو بكر الوراق عن الشفع والوتر فقال الشفع ثمانية اوصاف
المخلوقين العز والذل والقدرة والعجز والقوة والضعف والعلم والجهل
والبصر والعمى والوتر انفراد صفات الله تعالى عز وجل بلا ذل وقدره
بلا عجز وقوة بلا ضعف وطم بلا جهل وصورة بلا موت معاه

من قراء سورة الفجر في الصلاة المشرفة لم يقرأها في صلاة الايام كالتة روم اليوم
سورة البلد مكية باسم الله الرحمن الرحيم **وايهما عشرون**
لا اقسم بهذا البلد وانت حل هذا البلد اقسم بي ان بالبلد المرام وقبده
جئناك الرسول فيه اظها والمزيد فضله واشتار ابا ان شرف المكان شرف
اهله وقبيل حل مشيخته في كماله كمال نعم من العبد في عزة او حال
لك ان تفعل في ما تريد من غير ما هو عليه وما احل له عام الفجر والوالد
عطف على هذا البلد والوالد آدم او ابراهيم عليه السلام وما ولد
ذرية او محمد صلعم والتكبير للتعظيم وايتا ما على من لم ينجب كافر قوله
والد اعلم ما وصفت لقد خلقنا الانسان في كبد تقب ومشفقة من كبد الرجل
كبد اذا وجعت كبد ومنه الحمايدة والانثى لا يزال في شرايز مبدأها
خلقت الرحم ومضيفة ومشفقة بها الموت وما بعده وهو سلبية الرسول صلعم
بما كان يكبره من قرينش والصغيرة في الحسب لبعضهم الذي كان يكابر
منه اكثر او يغتر بقوة كافي الاشدين كلمة فانه كان يسطح قومه
عكاظي ويجذب بشرة فينقطع ولا تنزل قوماه او كل احد منهم الا
ان لي بقدر عليه احد فيستقيم من يقول اسلك في ذلك الوقت اسلك
حالا ليد اكثر ان تلبس الشئ اذا اجتمع والمراد ما الفقه سمعة ومخافة
او مائة راة للرسول صلعم عليه وسلم الجيب ان لم يره احد

من قراء سورة الفجر في الصلاة المشرفة لم يقرأها في صلاة الايام كالتة روم اليوم
سورة البلد مكية باسم الله الرحمن الرحيم **وايهما عشرون**
لا اقسم بهذا البلد وانت حل هذا البلد اقسم بي ان بالبلد المرام وقبده
جئناك الرسول فيه اظها والمزيد فضله واشتار ابا ان شرف المكان شرف
اهله وقبيل حل مشيخته في كماله كمال نعم من العبد في عزة او حال
لك ان تفعل في ما تريد من غير ما هو عليه وما احل له عام الفجر والوالد
عطف على هذا البلد والوالد آدم او ابراهيم عليه السلام وما ولد
ذرية او محمد صلعم والتكبير للتعظيم وايتا ما على من لم ينجب كافر قوله
والد اعلم ما وصفت لقد خلقنا الانسان في كبد تقب ومشفقة من كبد الرجل
كبد اذا وجعت كبد ومنه الحمايدة والانثى لا يزال في شرايز مبدأها
خلقت الرحم ومضيفة ومشفقة بها الموت وما بعده وهو سلبية الرسول صلعم
بما كان يكبره من قرينش والصغيرة في الحسب لبعضهم الذي كان يكابر
منه اكثر او يغتر بقوة كافي الاشدين كلمة فانه كان يسطح قومه
عكاظي ويجذب بشرة فينقطع ولا تنزل قوماه او كل احد منهم الا
ان لي بقدر عليه احد فيستقيم من يقول اسلك في ذلك الوقت اسلك
حالا ليد اكثر ان تلبس الشئ اذا اجتمع والمراد ما الفقه سمعة ومخافة
او مائة راة للرسول صلعم عليه وسلم الجيب ان لم يره احد

من قراء سورة الفجر في الصلاة المشرفة لم يقرأها في صلاة الايام كالتة روم اليوم
سورة البلد مكية باسم الله الرحمن الرحيم **وايهما عشرون**
لا اقسم بهذا البلد وانت حل هذا البلد اقسم بي ان بالبلد المرام وقبده
جئناك الرسول فيه اظها والمزيد فضله واشتار ابا ان شرف المكان شرف
اهله وقبيل حل مشيخته في كماله كمال نعم من العبد في عزة او حال
لك ان تفعل في ما تريد من غير ما هو عليه وما احل له عام الفجر والوالد
عطف على هذا البلد والوالد آدم او ابراهيم عليه السلام وما ولد
ذرية او محمد صلعم والتكبير للتعظيم وايتا ما على من لم ينجب كافر قوله
والد اعلم ما وصفت لقد خلقنا الانسان في كبد تقب ومشفقة من كبد الرجل
كبد اذا وجعت كبد ومنه الحمايدة والانثى لا يزال في شرايز مبدأها
خلقت الرحم ومضيفة ومشفقة بها الموت وما بعده وهو سلبية الرسول صلعم
بما كان يكبره من قرينش والصغيرة في الحسب لبعضهم الذي كان يكابر
منه اكثر او يغتر بقوة كافي الاشدين كلمة فانه كان يسطح قومه
عكاظي ويجذب بشرة فينقطع ولا تنزل قوماه او كل احد منهم الا
ان لي بقدر عليه احد فيستقيم من يقول اسلك في ذلك الوقت اسلك
حالا ليد اكثر ان تلبس الشئ اذا اجتمع والمراد ما الفقه سمعة ومخافة
او مائة راة للرسول صلعم عليه وسلم الجيب ان لم يره احد

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

10

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

موسیٰ بن نوح (ع) السلام علیہ وعلیٰ آله و سلم

1

...

فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و

في النفس وظهور الامر والدين وما اؤخره بالايدي كنه سواه
والامر لا يتبادر دخل الخيرة بعد حذف المبتدأ والتقدير ولان سوف يعطيك
لا القسم فانها لا تدخل على المضارع الا مع النون المؤكدة وجمعها مع سوف
لا لانه على ان المطا كائن لا حالة وان تأخر كلمة الم يترك شيئا فاقوى تقديره
لما لم عليه تبينها على ان كما حسن اليه فيها معنى حسن اليه فيما يستقبل وان تأخر
ويترك من الوجوه بمعنى العلم وبيتي مفعول انما او المصادقة وبيتي حال
ووجدك ضالا فاعلم علمك والاحكام صمدى صمدك بالوحي والامر
التوفيق فنفذ وقيل وجدك ضالا في الطريق حين خرج بك ابو طالب الي الشام
او حين قطعك حليمه وجاءت بك لتروك على جدك فانزال ضالا لك عن
عك او جدك ووجدك ضالا فافقه ذاعبار فاعلم بما حصل لك من ربح الخيرة
فاما اليتيم فلا تقهر فلا تغلبه على حاله لضفه وقرئ فلا تتركه راي فلا تبس
فوجهه واما ان لم فلا تنهر فلا تنهر واما تبس ربك فحدث فان
الحدث بها شكرها وقيل المراد بالنسبة النبوة والتخفيف بها تبليغها
عن النبي وم من قرأ سورة والضحى جعل الله فيهم مخرج من الضيق وعنه ربك بكتير ما يكره
سورة النشء مكية بسم الله الرحمن الرحيم **وايها غاف**

الم نشرح لك صدرك الم نفسه حتى وسع مناجي الحق ودعوة خلق
وكا غايبا حاضرا او الم نفسه بما او غفا فيه من الحكم وازن اعنه ضيق الخيل
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و

فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و

لجل او بجاسترنا لك تلقى الوحي بعد ما كان يشق عليك وقيل ان اشارة
الامر اوى ان جبرائيل ان رسول الله صلعم في صباه او في يوم الميثاق فاستخرج
قلبه فخلع ثم ملأه ايمانا وعلما وشارة الى ما سبى ومنه الاستفهام
انكار في الانشراح مبالغة في اثباته ولذلك عطف عليه ووصفنا
عناك وزرك عباوك النقيض الذي التقى ظهره الذي حمل على النقيض
وهو صوت الرحل عند الانقراض من نقل ليل وهو ما نقل عليه من فطاة قبل
البعثة او جهله بالحكم والاحكام او حيرته او تلقى الوحي او ما كان يرى من
من ضلال قومه مع العجز عن ارشادهم او من اصرارهم وتقدمهم في ابرائه
حين دعاهم الى الايمان ورعنا لك وكرك بالنسبة وغير ما واعي رغب
مثل ان قرن اسمك باسمه في كلمتي الشهادة وجعل طاعة وصلة عليه في ملائكة وامر
المؤمنين بالصلوة عليه وخاطبه بالالقاب وانما زاد لك ليكون ابراهما مقبل
ايضاح فيفيد المبالغة فان مع العسر كفيف الصدر والوزر المنقضي للظفر ضلال
القوم واذا انهم يسر كما الشرح والوضع والتوفيق للاهتداء والطاعة فلا يتأذى
من روح الله اذ اعراك ما يعكك وتكبره للتعظيم والمعنى بما في ان مع المصاحبة
المبالغة في عاقبة اليسر واليسر به اتصال المتقاربين ان مع العسر
تكبر لك ابد او استيناف وعدة بان العسر شق يسير كنواب الهمزة
لقولك ان لتصلبم فرقة الى فرقة عند الاقطار وفرقة عند لقاء الرب وعليه

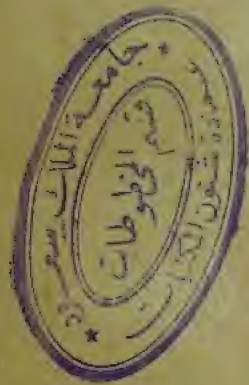
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و
فانما هي التي من غير ان يكون لها فعلية و

قوله صلعم لي بلبس سبرين قال العسر سرف فلما يتعد وسواء كان للمعه
او للجنس البسر منكر فيقول ان براد باننا في هذا ما اريد بالاول فاذا فرغت
من التبليغ فالتعب فالتعب في العبادة شكر الماعدا عليك من النعم العظمى
ووعدا بالنعم الانية وقيل فاذا فرغت من الغزو فالتعب في العبادة او فاذا
فرغت من الصلوة فالتعب بالدعاء والركب فارغب بالسوا والاشغال
غيره فانه القادور وصدق على كسافه وقرئ فرغت الى رغب الناس الى طلب
ثوابه النبي صلعم من قرأ سورة الم نشرح فكانا جنة وانما نعمت ففرج معنى
سورة التين **مختلف فيها** بسم الله الرحمن الرحيم **وايهما كانت**
والتيون والترينون خففها من الغار بالقسم لان التين فاكهة طيبة لافضلها
وعذاه لطيف يبرح المرهم ودواء كثير النفع فانه يلبس الطبع ويحلل البلغم ويطهر
الكليتين ويزيل رمل المثانة ويفتح شرة الكبد والطحال ويسمن البدن وفي
الحديث انه يقطع البواسير وينفع من النقرس والترينون فاكهة وادوية ودواء
وله دهن لطيف كثير المنافع مع انه قد ثبتت حيث لا دهنية فيه كالجبال وقيل المراد
برها جبلان من الارض المقدسة او مسجد دمشق وبيت المقدس والبلدان كلها
سنتين بيني الجبل الذي بناه عليه موسى ثم ربه وسنتين اسمان للموضع الذي هو
فيه وهذا البلد الامين اي الامن من امن الرجل راحة فهو امين او الامون
فيه يامن فيه من وخله والمراد به مكة لقد خلقنا الان لا يريد به الجنس الحسن نفوهم

نفوهم تعديلا بان خلق بالتعصاب العامة وحسن الصورة واجتماع خواص
الكائنات وتطابق سائر المكنات ثم روثاه افضل سافلين بان جملناه من
اهل النار والافضل سافلين وهو النار وقيل الازل المفضل الا الذي استوا
وعلم الصالحات منقطعاً فلمهم اجر غير محسوب لا ينقطع او لا يمن به عليهم وهو
على الاول حكم مرتب على الاستثناء مقرر له فاكذلك فاكذلك بكذلك يا محمد والاه
او لطفنا بعد بالدين بالجبراء بعد ظهور هذه الدلائل وقيل ما يعني من وقيل
للفظ لان على الاتفات والمنع فالذي يحكمك على هذا الكذب ليس
الله بالحكم لما كمن يتحقق لكسبي والمنع ليس الذي فعل ذلك من الظلم والرد بالحكم
لما كمن صنفاً تدبر اوجه كان كذلك كان قادراً على الاعادة والجبراء على ما مر
مرادهم النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التين اعطاه الله تعالى
العافية واليقين ما دام حيا فاذا اعطاه الله من الابر بعد من قرأ هذه السورة
سورة العلق **مكية** بسم الله الرحمن الرحيم **وايهما كانت عشرة**
اقرا باسم ربك اقرا القرآن مقتضى باسمه او مستينابه الذي خلق الى الذي
له الظل والذى خلق كل شيء ثم افرد ما هو اشرف واظهر صنفاً تدبر اودر
على وجوب العبادة المقصودة من القراءة فقال خلق الان لا او الذي خلق
الان فابهم اولاهم فسر تفصيلاً خلقه ودلالة على عجب فطرته من خلق جمعه
لان الانساق في معنى الجمع ولما كان اقول الواجبات معرفة الله تعالى اولاهم فسر تفصيلاً

وجوده ووقوع قدرته وكما حكته اقر انكره للمبالغة او الاول مطلقا والثاني
 للتبليغ او في الصلوة والعلية لا قيل له اقر باسم ربك فقال ما انا بقارى معتبر
 له اقر وربك الاكرم المزايد في الكرم على كل كرم فانه نعم بلا عرقى ويحكم من يرم
 تخوف بل هو الكرم وحده على الحقيقة الذي علم بالعلم الى الخط بالقلم وقرى به
 ليقدر به العلوم ويعلم به البصيرة علم الان عالم يعلم بحكمى القوى ونصب الدلائل
 وانزال الالابات فعملك القراءة وان لم تكن قارىبا وقد عرفت سبحانه مبدأ امرنا
 ومتمناه اظها دلائل علم عليه من نظم من احسن المراتب الا اعلانا تقريره الربوبية حقيقة
 لا كرمية واشاروا الى ما يدل على معرفته عقلا ثم نبه على ما يدل سمعا فلا روع كمن كفر
 بنعم الله تعالى الطيفان ان لم يذكر لدلالة الكلام عليه ان الان ليطعن ان رآه
 استغنى الى راي نفسه واستغنى مفعوله الثاني لانه بمعنى علم ولذلك جاز ان يقول
 فاعله ومفعوله ضميرين لواحد ان الى ربك المرجع الخطاب لان على الالتفات
 تهديدا وتخويعا من عاقبة الطيفان والرجوع معصدا كالشئى ارايت الذى ياتي
 عبدا اذا اضطررت في ارجه هل قال لو ارايت محمدا ساجدا لو طئت عطفه في اه
 ثم تكلم على عقبه فقبل ما لك فقال ان بنى وبينه لخذ قامة تاروه هو لا واجته فزيت
 ولفظ العبد وتنكيره للمبالغة في تقييد النهى والدلالة على محال عبودية المنهى ارايت
 ان كان على الهدى او امر بالتقوى ارايت تنكيره لاول وكذا الذى في قوله ارايت
 ان كذب وتولى لم يعلم بان الله يرى والشرطية مفعوله الثاني وجواب الشرط

الشرطية وتولى لم يعلم بان الله يرى والشرطية مفعوله الثاني وجواب الشرط
 اخبر في معنى ينهى بعض عباده عن عبادة الاوثان ان كان ذلك الناهى على هدى فيما ينهى
 عنه او امر بالتقوى فيما يحرم عبادة الاوثان ان يعقده او ان كان على الضلال
 للهدى والتولى عن الصواب كما يقول لم يعلم بان الله يرى ويطلع على احواله من هدا
 وضلاله وقيل المعنى ارايت الذى ينهى عبدا يعصى والهدى على الهدى امر بالتقوى
 والناهى مذهب متولى فما اوجب من ذواته الخطاب في الثانية من الكافر فانه تعالى
 كالحكم الذى حضره للنفى على طيب هذا امره والامر امرى وكانه قارىبا كافر اخر في
 ان كان صلوته هدى وعبادة الله امر بالتقوى انتباهه وتذكيره الامر بالتقوى
 في التوبيخ والتوبيخ ولم يتعلم في الهدى لال النهى كان من الصلوة والامر بالتقوى
 فاختصر على ذكر الصلوة لانه دعوة بالفضل اولان نهى العبد اذا صلى يحذر ان يتعلم لها
 ولغيرها وعامة احواله مشورة في تكميل نفسه بالعبادة وغيره بالدعوة كالأرواح
 الثاني لئلا يمتنع عما هو فيه لنفسه بالناسية لناخذل بناصيته ونسجته بها
 الا انارة السمع العيش على الشئ وجذب بالشره وقرى النفس بغير مشورة
 والافسوس وكتبته في المصحف بالالف على حكم الوقف والاكتفاء بالله الامم الاضافة
 للعلم بان المراد ناصية المذكر لا ناصية كاذبة خاطئة بمرامى الناصية وانما جاز له
 توصفها وقرئت بالرفع على اى ناصية والنصب على النعم ووصفها بالكذب
 والظن وهما الصاحب على الاستناد الجارى للمبالغة فليجوز ناديه الى اهل الناصية



وهو المجلس الذي يثبتي فيه القوم روي ان ابا جهم بن عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعطي
فقال لم انزلت في غلظ له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتمهروا في دانا اكثر اهل الوادي
ناديا فنزلت سورة الزبانية ليجزوه الى النار وهو في الاصل الشرط واحد
زبانية كعقوبة من الزنن وهو الرض او زبني على النسب واصلا زبارة والنا
معون من ابناء كل روح ايضا لئلا ياتي لا تطلعوا ابنت انت على طاعتك واسجد
ووم على سجودك واقرب وتقرّب وفي الحديث اقرب ما يجي العبد الى ربه
اذا سجد عن النبي من قرأ سورة العلق اعطى من الاجر كما قرأ المفضل طه
سورة القدر مختلف بسم الله الرحمن الرحيم **فيها دبرها خمس**
انما انزلناه في ليلة القدر الغدير للقرآن في حجة باضارته من غير ذكر مستهدة له بالعبادة
المغنية عن التعبد كما عظمه بان اسد انزاله اليه وعظم الوقت الذي انزل فيه قوله
وما ادرى بك حليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر وانزل فيها بال ابتداء
بانزاله فيها او انزاله قبله من القوم الى السماء الدنيا على السحرة ثم كان جبرئيل ينزل على
رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ما في ثلث وعشرين سنة وقيل المنة انزلناه في فضلها وهي في اوتار
العشر الاخير من رمضان ولعلها الى بعدتها والداعي الى اخفائها ان يحيى من يريد حيا
لبيا كثيرة وتسميتها بذلك لشرفها او لتقدير الامور فيها كقصر فيها لغير كل امرهم
وذكر الالف اما للتكثير او لما روي انه هم ذكر كسر اتيان لبس السلاح في سبيل الله
الف شهر حتى لم يمتون وتفاضرت اليهم اعيانهم فاعطوا ليلة هي خير من مائة ذلك



ذلك الف الذي ينزل الملك والروح فيها دون ربهم بيان طاله ففتحت على
الف شهر وتنتهز لهم الا الارض او سماء الدنيا او تقرهم الى المؤمنين من كل ارض اصل
كل امر قد رقت تلك السنة وقرى من كل ارض الى اجل كل ان سلام هو ما هي
السلامة الى لا يقد فيها الا السلامة ويقضي في غيرها السلامة والبراء او ما هي
السلام لكثرة ما يسلم فيها على المؤمنين حتى مطلع الفجر وقت مطلع اى
طلوعه وقرأ الكشاف بالكسر على انه كما طرجه او اسم زمان على غير القياس كما لم يشر
عن النبي صلى الله عليه وسلم في سورة القدر اعطى من الاجر كما صام رمضان وحليلة القدر
سورة لم يكن مختلف بسم الله الرحمن الرحيم **فيها دبرها شان**
لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب اليهود والنصارى فانهم كفروا بالانجيل
في صفات الله وحيه من البشيين والشركيين وعبدة الاصنام منطليين على كانوا
عليه من دينهم او الوعد بالتاج الحي اذا جاءهم الرسول حتى تأتيتهم البينة
الرسول او القرآن فانه مبين للحي او حجة الرسول باضارته والقرآن باخائه
من تحريته به رسول الله بدل من البينة بنفس او بتقدير مضاف او مبتداء
يلو صحفا مطهرة صفته او خبره والرسول وان كانا امينا لكنه لما تلى مثل ما في الصحف
كان كالتالي لها وقيل المراد جبرئيل وهو الصحف مطهرة لان الباطل لا ياتي ما فيها
وانها لا يسترها الا المطهرة وفيها كتب قيمة مكتوبة مستقيمة ناطقة بالحي
وما تفرق الذين اوتوا الكتاب عما كانوا عليه بان آمن بعضهم او ترد في دينه

او علم وعدهم بالاصرار على الكفر الا بعد ما جازتهم البينة فيقول كقولهم وكانوا
من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جازتهم ما عرفوا كفروا به واخر اهل الكتاب
بعد طبع بينهم وبين المشركين للدلالة على شناعة حالهم وانهم لما عرفوا من علمهم
كانوا هم بذلك اول ما امروا الى في كتبهم بما فيها الا يعبدوا الله مخلصين
له الدين لا يشركوا به حنفا حائليين عن العقاب الزايفة ويقيموا الصلوة ويؤتوا
الزكاة وكفرهم صرفة وعصوا ذلك دين القيمة ودين الحكمة ان القيمة ان الذين كفروا
من اهل الكتاب والمشركين في خارجهم خالدين فيها يوم القيمة او في حال الحيا
ما يوجب ذلك واشتراك الفريقين في جنس العذاب لا يوجب اشتراكهما في نوعه فلما
يختلف تفاوت كفرهما اولئك هم شر البرية الى الحقيقة وقرا نافع البرية بالمال
على الاصل ان الذين امنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية حم او هم عند
ربهم جنات علوان تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدافيه مبالغات تقديم الموح
وذكر الجزاء المؤذن بان ما منحني مقابلته ما وصفوا به ولكم عليه بانه عند ربهم
وجمع جنات وتقبيلها اضافة وصيغتها وصفا بما يرواها بغيرها وتأكيدها للكلود
بالثابت رضى الله عنهم استئناف بما يليق لهم زيادة على جزائهم ورضوانه لانه يلزم
اقتطاع ما بينهم ذلك اى المذكور من الجزاء والرضوان لم يثنى به قال لا تشبه ملكا
الامر والباعث على كل خير غير الجنة هم من قرة كورة لم يكن كما يوم القيمة في البرية ما ومقبلا
سورة الزلزلة مختلف بسم الله الرحمن الرحيم فيها واياتها تسع

151
اذا زلزلت الارض زلزالها انفطرت ارضاها المقدر لها عند النفخة الاولى والثانية او
الحسن لها او اللاتي بها في الحكمة وقرنا بالفتح وهو اسم للحكمة وليس في الابنية قول
الافى المضاعف والفرجت الارض انفطرت ما في جوفها من الدفائن او الاموات
جمع نقل وهو متاع البيت وقال الانك ما لها لما يهرهم من الامر القطيع وقيل
المرد بالان الكافر فان المؤمن يعلم ما لم يؤمنه تحدث تحدث للخلق بل ان حال
اجبارها ما لا جل زلزالها واخر اجرا وقيل ينطقها الله فتجبر بما يمل ويؤمنه بدل حيدها
من اذا وناصبه تحدث او اصل واذا انتصبت بمضمرة بالربك اوحى لها الى
تحدث بسبب اجاء ربك لها بان احدث فيها ما دلت على الاجبار وانطقها
بها ويجوز ان يكون بدلا من اخبارها او يقال حدثته كذا وكذا واللام بمعنى الى
او على اصلها اذ لها في ذلك تشفي من العصاة يومئذ يعبر الناس من خطاياهم
من القبور الى الموقف اشتاتا متفرقين كجب مراتبهم ليرى اعمالهم جزا اعمالهم
وفرى بفتح الياء فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
تفصيل ليرى ولذلك قرئ برة بالضم ولعل حسنة الكافر وسنة المجتنب عن
الكبار توثران في نفس الثواب والعقاب وقيل الاية مشروطة بعدم الاجباط
والنفرة او حتى الاولى مخصوصة بالسعد والثانية بالاشقاء لقوله اشتاتا والذرة
الذرة الصغيرة او الهبات التي هم من قرأ اذا زلزلت اربع مرات كما في قرأ القرآن كلمة
سورة العادات بسم الله الرحمن الرحيم مختلف فيها واياتها عشرة

رودع وتنبه على ان العاقل ينبغي له ان لا يلقى جميع جملة ومعلم سبعة للدنيا فان عاقبة
ذلك وبال وحسرة سوف تعلمون حفظا ورايكم اذا عابتم ما ورائكم وهو انذار
لما لو اويتنوا من غفلتهم ثم كلا سوف تعلمون تكبر للتاكيد وفي ثم دلالة على ان
انذاره بلغ في الاول عند الموت او القبر والناذر عند النشر كمالا لتعلمون علم
اليقين اي لو تعلمون ما بين ايديكم علم الاحر اليقين اي علمكم ما ستيقنونه لشككم
ذلك من غيره او لفضلكم ما لا يوصف ولا يكتنه فحذف الجواب للتخمين ولا يكره ان
يكون قوله لقرآن الجيم جوابا لانه تحقيق الوقوع بل هو جواب قسم محذوف كقوله
الوعيد ووضح به ما انذرهم منه بعد ايهامه تخميناً ثم تكرر التاكيد والاول
اذا ارادتهم من مكان بعيد والثانية اذا وردوا بها والحمد بالاولى المحرفة والثانية
الا بصارعين اليقين اي الرؤية التي هي نفس اليقين فان علم الحاشية هذه اعلم من
اليقين ثم تسئل يومئذ عن النعيم الذي ارايكم والطالب مخصوص بكل من الهواه
ونياه عن دنيه والنعيم مخصوص بالشفقة للقرينة والنصوص الكثيرة كقوله قل
من حرم زينة الله الاله كلوا من الطيبات وقيل ليجان اذ كل باب من شكره وقيل
الاية مخصوصة بالكفاية النبي صلى الله عليه وسلم قرأ الرايكم كما يحاسبه الله بالنعيم الذي انعم الله به
عليه في دار الدنيا واعطاه من الاجر كما قرأ الف

سورة العصر مكية بسم الله الرحمن الرحيم **وايهما تسجد**
والعصر قسم بصلوة العصر لفضلها او بعصر النبوة او بالدهر لشماتها على الانبياء

الاعاجيب والتعريف ينبغي ما يضاف اليه من الحسن ان الان لا يلقى خسران
لنفي خسران في ما عليهم ومصرف اعمارهم في مطالبتهم والتعريف للجنت التكميل
للتعظيم لا الذين امنوا وعلو الصالحات فالنعم اشترى الله بالدينافاروا
بالجودة الابدية والسعادة السرموية وتواصوا بالخلق بالثابت الذي لا يغير حاله
من اعتقاد او عمل وتواصوا بالصبر في الحاصل او على الخلق او ما يبلو الله به عباده
وهذا من عطف الحاصل على العام للمبالغة الا ان تحسن العمل بما يكون مقصودا على كماله
ولعله سبحانه انما ذكر سبب الرجوع دون الخسران السقاء ببيان المقصد وشعاره
بان ما عدا غير يؤدى الى خسران ونقص حفظ او تكوما فان الاله في جانب الخسران
عن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة العصر غفر الله له وكان محبة له اصبح يحيى ونه الله بالعصر

سورة الزلزلة مكية بسم الله الرحمن الرحيم **وايهما تسجد**

وبل لكل حمزة طرفة الزلزلة الكسرة كالمزوم والهمز الطعن كاللهزف اعاني الكسر
من اعراض الناس والطعن فيهم وبناء فعلته يدل على الاعتناء فلا يقال ضحكة
ولغة الا لكثرة المتعبد وقرئ حمزة وحمزة بالسكون على بناء المفعول وهو
المسحرة الذي ياتي بالاضاحك فيضحي منه ويستم ونزولها في اخس بن
شربق فانه كان مفتيا باو في الوليد بن المغيرة واعتنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي
جمع ما لا يدل من كل اوزم منصوب او صرفوع وقرأ ابن عمر وحمزة والكسائي
بالشديد للتكثير وعدده وجعله عدة للنوازل او عدة مرة بعد اخرى ويؤيده

انه قد وعده على فك الادغام بحسب ان مال اهلكه تركه خالدا في الدنيا
فاجبة كما يجب الخلود اوجب المال اعظم من الموت او طول امر حتى حسب انه
خلد فعل على ما لا يظن الموت وفيه تعريف بان الخلد هو السعي للاحقة كادوع
عن حسنة بن سنان ليظهر في الحظيرة في النار التي من شأنها ان تحطم كل ما يطرد
فيها وما ادرى بك ما الحظيرة في النار التي لها من هذه الحظيرة تفسيرا للموت
التي اوقرها الله وما اوقده لا يقدر غيره ان يطفيه التي تطلع على الافدة تلوها
وساط القلوب ويشتمل عليها وتضميمها بالذكري لان الفؤاد الطف في البرية
واكثر تأمل اوله لانه محل العقائد المرافقة ومنشأ الاعمال القبيحة انها عليهم مؤمنة
مطبقة من اصوات الباب اذا طبقت. قال حتى ارجع الى مكة نائمة. ومن دونها
ابواب صنعا مؤمنة. في عمدة مؤمنة التي تقي في الحنة عمدة مؤمنة مثل المقاطع
فيها المصومي وقرأ البواب وحرمة والكثرة بضمين عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
الحزرة اعطاه الله عشر حسنة بعد من استمر بها بحمد وصاحب رضوان الله عليهم آمين
سورة الفيل مكية بسم الله الرحمن الرحيم **وايهما احسن**
الم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل فظلمهم فليسوا هم وهو وان لم ينزلهم
الوقعة لكن شأنا اهدانا ربنا وسحق بالبنواتر اخبارها فكانت رايها وانما قال كيف
ولم يقل لال المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله وقدرته وحمدة
بيته وشرف رسوله فانها من الارهاصا وادري انها وقعت في السنة

السنة التي ولد فيها الرسول دم وتضمنها ان ابراهيم بن الصباح الكرمي ملك اليمن من قبل
الحسين بن الحسين بن كنية بصنفا وسماها الفيلس واراد ان يصرف اليها
الطاح فخرج رجل من كنانة فقتل فيها بيلافا غصبه ذلك فحلف لبيدته المكعبة فخرج
بحسبه ومعه فليل قوى اسمه محمود وفيه اخرى فلما انتهى للدخول او مينا جنته وقدم
الفيل وكان كلما وجروهم الا ظلم برك ولم يفرح وان وجروهم الا لجم او الهمزة
اخرى فقول فاسل الله طيرا كل في منقاره حجر وفي جحران الكبر من العدة
واصغر من العدة فمرهم فبقع الحجر في راس الرجل فخرج من دبره فمكوا الجحشا و
فري لم ترجع في اظهار اثر الجحاشم وكيف نضب بفعل لا يترنما فيهم منى الا فقام
الم جمل كبرهم في تعطيل المكعبة وكثر بها في تضليل في تضيق وابطال بان وحرهم
وعظم شأنها وارسل عليهم طيرا ابا بيل جاعا جمع اربالة وهي الحزمة الكبيرة شملت
بها الجماعة من الطير في تضاعفها وقيل لا واحد لها كعبا يدوشها طيط ترميهم بحجارة
وقرأ بالياء على تذكير الطير لانه اسم جماعة جمع او سنده الى ضمير ربك من سجيل
من طين من حجر من سبك كل وقيل من السجل وهو الدلو الكبير او الاسجار وهو
الاسمان او من السجل ومنها من جملة الغراب المكتوب المدون فحطهم كصف
ما كول كورق ذرع وقع فيه الاكل وهو ان ياكله الدود او اكل حبة حتى صغر منه
او كسب اكله الدود او رافته على البعوض من قرأ سورة الفيل غفاه الله ايام حيوته من
سورة الفيل مكية بسم الله الرحمن الرحيم **وايهما اربع**

لا يلاف قرين متعلق بقوله فليعبدها رب هذا البيت والفاء لما في الكلام من معنى الشرط
او المعنى ان لم يعبدهم لا تحصى فان لم تعبدها لم يعبدها لاجل اطلاقهم
رحلة الشتاء والصيف اي الرحلة في الشتاء الى البحر وفي الصيف الى الشام فميتا
ويجرون او يحذوف مثل الجبوا او بما قبله كالنفس في الشراي جعلهم كمصنف مأكول
لا يلاف قرين وبنيده انها في مصحف ابي سورة واحدة وقرين ليلائف قرين
اي اطلاقهم رحلة الشتاء وقرين ولم يفسر كناية منقول من تفسير قرين وهو دابة عظيمة
في البحر تفت بالسفن ولا تطاق الا باننا رفسر هو اياها لانها تاكل ولا يؤكل فيلوا
ولا تقي وصف الامم للتعظيم اطلاق الا يلاف ثم ابدال المقيده بالتعظيم وقراء ابن عامر
لا يلاف بغيرها بعد المعركة فليعبدها رب هذا البيت الذي اطلعهم من جود ابي
بالرحيلين والتكبر للتعظيم وقيل المراد به شدة اكلها على فيها الجيف والعظام واهلهم
من خوف خوف اصحاب الفيل او الخطف في بلدهم وما يربهم او الجذام فلما يربهم
بلدهم من الجحيم من قرأ سورة قرين عطف الله شرا بعد ومرتظا بالكعبة فكيف بها
سورة الماعون مختلف بسم الله الرحمن الرحيم **فيا ايها السبع**
اريت استقيم معناه التجيب وقرئ اريت بلا همزة على ما بالمضارع ولعل
تصديرها بحرف الاستفهام سهل امرها وارائك بزيادة الكاف الذي يكذب
بالدين بالجزا او الاسلام والذي يحتمل الجنس والهمد ويؤيد ان في قوله قد تك
الذي يدع التيمم بدفعه دفعا عنيقا وهو ابو جهم لفته الله عليه كان وصيا ليعلم فانه

فانه عربيا يسلط على مال الف قد فقه او يوسفان خمر جزوا فاستل يقيم على فقره
بعضه او الوليد بن المغيرة او منافي خيل وقرئ يرب الى يرك ولا يحقق اهل وقرئ
على طلم المسكين لعدم اعتقاده بالجزا ولذلك رب الجنة على يكذب بالفاو بل
للمصلين الذين هم على صلواتهم ساهون غافلون غير مبالين بها الذين يراون قرؤن
الناس اعمالهم ليروهم الشفاء عليها ويمضون الماعون الى الزكوة او ما يشاء ورث
العادة والفاء جزائية والمعنى اذا كان عدم الجبالا باليعيم من مصنف الدين والحب
للهم والتعجب فالصلاة الصلوة التي هي عماد الدين والربا الذي هو شجرة من الكفر
ومن الزكوة التي هي قطرة الاسلام احب بذلك ولذلك رتب عليها الويل او السبيبة
على ان معنى قولهم وانما وضع المصلين موضع الصلوة لئلا على معاملتهم مع الخالي
والخالي من الجحيم من قرأ سورة اريت غفر له ان كان الزكوة مؤديا
سورة الكوثر مكية بسم الله الرحمن الرحيم **وايها السبع**
انا اعطيناك وقرئ اعطيناك الكوثر على المفرد الكثير من العلم والعمل وشرف
الدارين وروى عنه عليه السلام انه قال من قرأه في الجنة وعديته ربه فيه خير كثير اعطى المسكن
وايقظ من اللين واهرم من الشيخ والدين من المبرر عافاه الزجر جدد او ايقظ من فتنه
لا يظلم من شرب منه وقيل حوض فيا وقيل اولاده او اتباعه او علمه او امته او القرآن
فصل لربك فوم على الصلوة والصلاة لوجه الله خلاف الساجي عنها المولى فيما شكر
لانها فان الصلوة جامعة لافم الشكر والحمد البدل التي هي في اموال الرب

وحي المتفات ولا يرب لهم ابواب السدود بحت احوالهم
وحاجته يتلج في صدره لو انهم على الله لا يربه كونه

قل يا ايها الكافرون يعني كفرة مخصوصين قد علم الله منهم انهم لا يؤمنون روي
ان رجلا من قريش قالوا يا محمد تعبدوا الله سنة وتعبدا الله سنة فقلت لا اعبد
ما تعبدون اي فيما يستقبل فان لا تدخل الاعلى المضارع بمعنى الاستقبال كال
ما لا تدخل الاعلى مضارع بمعنى الحاضر ولا الله نعم عابدون ما اعبد اي فيما يستقبل
لانه في قران لا اعبد ولا انا عابد ما عبدتم اي في الحاضر وفيما سلف ولا انتم
عابدون ما اعبد اي وما عبدتم في وقت ما انا عابدون ويجوز ان يكونا كيدرا
على طريفة ابلغ وانما لم يقل ما عبدت ليطابق ما عبدتم لانهم كانوا موسومين قبل
البعث بعبادة الاصنام وهو لم يكن موسوما بعبادة الله وانما قال ما دون في لان
المراو الصفه كما قال لا اعبد الباطل ولا تعبدون الحق او للمطابقة وقيل انها مصدرية
وقيل الاولى لان بمعنى الذي والآخران مصدريتان لكم وينكم الذي انتم عليه لانكم

لا تتركوه ولا يدين الذي انا عليه لا ارفضه فليس فيه اذن في الكفر ولا مضى عن
الجهاد وليتم منسوخا بآية القتال اللهم الا اذا فسر بالمناكة ونظر بكنه الغريبين
الامر على دينه وقد فسر الحسين بالكتاب والجزاء والدعاء والعبادة عن النبي صلى
منه فواسوة الكافرون فكانا قرأ أربع القرآن وتباعدت عن مرة النبيين وبراءة الشرك
سورة النصر مدنية بسم الله الرحمن الرحيم **وايها التلذذ**
اذا جاء نصر الله وظهر اه اياك على اعدائك والفتح وفتح مكة وقيل المراد جنس
نصر الله للمؤمنين وفتح مكة وسائر البلاد عليهم ولما اعتبر عن الحضور بالحي كخزانة
للكشايان المقدرات متوجهة من الازل الى اوقات المعينة لها فيقرب منها شيئا
فشيئا وقد قرب النصر من وقته فكن مترقباً لو روده مستعداً لشكره ورايت
الناس يدخلون في دين الله افواجا جماعات كهيئة كاهل مكة والطايف والجموع وهو اذن
وساير قبائل العرب ويدخلون حال على ان رايت بمحنة البصير او مفعول ثان على
انه بمنه علمت فبفتح محمد ربك فتعجب لتيسر الله مالم يحظر بآثاره صامداً له عليه او
مفضل صامداً له روى انه دم لما دخل مكة بداء بالمسي فدخل الكعبة وجعل يخاف ركات
او فتره عما كانت الظلمة يقولون صامداً على ان صدقك وعده فاقن على الله في
بصفات الجلال صامداً على صفات الكرام **والصلى** واستغفروه هضم لفك واستغفارا
لنفسك واستغفرا كما لم تفرط منك بالالتفات **الغيرة** وعنه دم اني استغفر الله في اليوم
والليلة مائة مرة وقبل استغفروه لانتك وتقديم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على

طريقه الشرف من طريق الى الخلق كما قيل ما ريت شيئا الا ورأيت الله قبله انه كان
توابعه استغفر من خلق المكلفين والاكثري ان السورة نزلت قبل فتح مكة وان
يقول الرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لما قرأها بكى العباس فقال ما يبكيك قال كنت اذكر
نفسك قال انها لما تولى من قبل ذلك لالهها على تمام الدعوة وكان امر الدين فحي
كقوله ثم اكلت لحمي وبنيكم اولاد الامم بالاستغفار تبنيه على دولة الاجل ولم يزل
سحيت سورة التوحيد ومنه من قرأ سورة اذا عظم من الامم كمن شهد يوم يفتح مكة
سورة تبت مكة بسم الله الرحمن الرحيم **وايهما حسن**
بعت هلك او خسرت والكتاب خسرت ان يؤدى الى الهلاك يري الى الهلاك
نفسه كقوله نعم والاطلاقا يا ايكم الى الهلكة وقيل انما خصنا لانه يوم ما نزلت عليه
وانزل عشرين الى اربعين جمع اقراره فانذروهم فقال ابو الهيثم بن ابي اسحاق
واخذ حج البرية فزلت وقيل المراد بهما دنياه واصحوا وانما كناه والتكنية تكريمة
لاشتهارها بكيفية ولان اسمه عبد المطلب فاستكره ذكره ولانه لما كان من اصحاب النبا كانت
الكنية اوفى بحاله او ليحيى نفسه ذات لرب وقرئ ابو الهيثم كما قيل على ابو طالب
وقرأ ابي كثير الى لرب بسبح اسمها وتمت اخباره وعما والتعبير بالماضي لتخفي وقته
كقوله حجاز حجاز الله حجاز الله حجاز الكلاب العاويات وقوله يدل عليه انه قرئ
وقوت او الاول اخبارها اكتسبت يراه والناظر عن نفسه ما اعني عنه قاله في لانا
الحال عنه حين نزل به الكتاب او يستفهم الحارة ومحلها النصب وما كتب وكتب

157
وكسبه او مكسوبه بحاله من النتائج والارباح والوجاهة والاتباع او على الذي
طعن انه ينفعه او ولد عتبة وقد افترسه بعد في طريق الشام وقد اصدق به العير
ومات ابو الهيثم بالهبة بعد وقعة بدر بام مدودة وترك ثلثا من ثمنه ثم
استأجر والبعض السودان حتى وفوه فهو اخبار عن الغيب طابقة وقوله يستصحب
نار ذات لرب استغفار يري نار جهنم وليس ما يدل على انه لا يؤمن بجواز ان يكون
مبدا للنفس وقرئ يستصحب بالضم مخففا ومشددا وامرأة عطف على المسكن
في سبيل او مبتدأ وفي جسد بها خبره وهي لم جميل اخت اليه سفيان قال كانت
تطلب يعني حطب جهنم فانها كانت تحمل الاوزار بمعاودة الرسول وم تحمل
زوجها على ايذائه او النجاسة فانها كانت تود نار الطغمة او صرمة الشوك
ولذلك كانت تحملها فتشربها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالانصب
على الشتم في جسد بها جسد من مسد اي مما مسد اي قتل ومنه رجل مسود الخلق الى قوله
وهو ترشح للجواز تصويرها بصورة الخطاب التي تحمل الحزمة وتربطها في جسد
تخبر ان انها او بيان حالها في نار جهنم حيث يكون على ظهرها حزمة من حطب
جهنم كالزقوم والضريع وفي جسد بها سلسلة من النار والخرف في موضع الحار
او لغيره جسد من تقطع به النجم من قراوة تبت رجوت ان لا يحجب به وبين لرب في دار واحد
سورة الاخلاص مخفف بسم الله الرحمن الرحيم **فيها وهي اربع آيات**
قل هو الله احد الضمير للثان كقولك هو زيد منطلق وارتقاءه بالابتداء وخبره بالثانية

ولا حاجة الى العايد لانها هي هو او كما قيل عن اي الذي سألتم عنه هو الله اذ روي ان
فرشت قالوا يا محمد صف لنا ربك الذي تدعوننا اليه فقلت واحد يدل او خير ثان يدل
على جامع صفات الجلال كما دل الله على جامع صفات الاكرام اذ الواحد الحقيقة ما يلزم
منزهة لذات عن الخلق والتركيب والتعدد وما يستلزم احدهما كالجسمية والتخيير و
المشاركة في الحقيقة وفواهم كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة القائمة الحقيقية
للا الوهية وقرى هو الله بلا قهر مع الاتفاق على انه لا بد منه في كل بابا بها الكافون ولا يجوز
ذلك في ثبت ولعل ذلك لان سورة الكافرون مشقة الرسول ومواجهة لهم وثبت من
عنه فلا ينكح ان يكون منه واما هذا فتوجد قول تارة ولو حريان يدعو اليه اى الله
الصمد السميع المصمود اليه في المواجه من صمد اذا قصد وهو الموصوف به على الاطلاق فانه
يستغنى عن غيره مطلقا وكل ما عداه محتاج اليه في جميع جهاته وتقر به العلم بصمدية خلاف
احدية وتكرير لفظ الله لكثا ربان لم يتصف به لم يستحق اللوهمية واخلاق اللذة
عن العاطف لانها كالسبح لا ولا والى الدليل على ما لم يبدل لانه لم يخالس ولم يفتقر
الى ما بعينه ويخلف عنه لا امتناع الحاجة والفتا عليه ولعل الاقتصار على لفظ المانع
لو روده رد اعلى من قال ان الله لا يملكه بشا الله والمسيح ابن الله او ليطابق قوله ولم يولد
وذلك لانه لا يفتقر الى شيء ولا يثبت عدمه ولم يكن له كفو احد اى لم يكن احدا كافي
او يماثل من صاحبه وغيرها وكان اصله ان يوحى النور لانه صله كفو الكس ملكا المفعول
نفي الحكماء عن ذاته في تقويم الامم ويجوز ان يوحى صلا من المستكن في كفو او خير او يوحى

او يوحى كفو حاله احد ولسل ربط الجبل الثلث بالعطف لان المراد من نفي اقلام الامثال
فهى بكلمة واحدة مبنية عليها بالجل وقراءة واحدة ويعقوب ونافع في رواية كفو بالتحفيف
وحصفي كفو بالحركة وقلب الهمزة واوا ولا شتم هذه السورة مع قصرها بجميع اصناف
الآلهية والرد على من كلف فيها جاء في الحديث انها تعدل ثلث القرآن فان محاسنها محصورة
في بيان العقائد والاحكام والقصاص ومن عدلها بكلمة اعتبر الحق بالذات من ذلك
ومع النبي لم ينكح رجلا يقرها فقال وجبت قيل ما وجبت يا رسول الله قال وجبت له الجنة والله اعلم
سورة الفلق مخلف بسم الله الرحمن الرحيم **فيها خمس آيات**
قل اعوذ برب الفلق ما يخلق عنه اى يفرق عنه كالفراق فقل بسم الله مضمورا وهو يعلم
جميع الملكات فانه تخلق ظلمة العم بنور الابدان عنها سيما ما يخرج من اصل
كالحيون والامطار والنبات والاولاد ويخفف عن فبالصبح ولذلك فتمه وتخصيف
لما فيه من قوة الخار وتبدل وحشة الليل بسور والنور وحكاية فانه يوم القيمة وشجار
بان من قدر ان يزيل ظلمة الليل عن هذا العالم قدر ان يزيل عن العايد ما يحافه ولفظ
الرب ههنا او في من سائر اسمائه لان الاعادة من الحضارة تربية من شتم ما خلق خلق
عالم الخلق بالاستفادة لا خفاء الشرفه فان عالم الامر خير كلمة وشتمه اختيارى لازم
ومشعر كالكم والظلم والطبيع كاحراق النار واهلاك السموم ومن شتم عاصي ليل عظيم ظلم
من فقه الاغنى الليل واصله لا امتلا يقال غسقت العين اذا امتلأت ومما قيل
السيلان وغنى الليل انفسا ظلمه وغنى العين سبلان ومعه اذا قرب دخل ظلمه

في كل شيء وتخصيصه لان المضار فيه يكثر ويعسر الدفع ولذلك قيل البليل اخفى للويل
وقيل المراد به العمق فانه يكف فيفسق ووقته دخول في الكسوف ومنه تنشر النفقات
في المقدوم من شمس النفس او النش السوام الا ان يعقد عقدا في جنوط وينقش عليها
والنفق النسخ مع ربي وتخصيصه لما روي ان يهوديا سحر النبي في احدى عشرة
عقدة في وندوت في بئر من دم ونزلت المعوذتان واجبه جبريل بوضع السحر
فارس عباد في العند فجاب فقرها عليه فكان كلما قرأ آية اكلت عقدة ووجد بعض
اللقمة ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في انه مسح لانه ارادوا به انه هم مخون بوطنة
وقيل المراد بالنفق في المقدار بطاير ايم الرجال بالجيل مستأمن تلبس العقدة بنفت
المرابي ليس يهل حلقها وافرادها بالتعريف لان كل نفقة شرير بخلاف كل ناسي واما
ومن شر حاسد اذا ظهروا وعمل بمقتضا فانه لا يعود ضرره منه قبل ذلك الحسنة
بل يخص به لا نفعه بسورته وتخصيصه لانه الحق في اضرار الان بل ليلوان غيره وقرأ
ان يراد بالناس ما يخلو من النور وما يصا به كالتقوى وبالنفقات النيات فان قوتها
النباتية من حيث انها تزيد في طولها وعرضها وعمقها كانت في العقد الثلاثة
وبالحيوان فانها انما يقصر غير غالب طمعا فيما عنده ولعل افرادها من عالم الخلق لانها
الكتب القرية للمفخرة عن النبي لم تقدر نزلت على سورتان ما نزل مثله وانك لن تقرا
سورتين احب ولا ارفع عند الله منهما يعني المعوذتين والله اعلم بالصواب **سورة الناس مختلف**
فيها ودياست بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله ذو قرآن في السورتين كذف الهمة ونقل

ونقل حركاتها الى اللام ببرب الناس ما كانت الاستعاذة في السورة المتقدمة من صفات البرية
وهي علم الانس وغيره والاستعاذة في هذه السورة من الاضرار التي تعرض للنفس البشرية
وتخصها علم الاضافات وتخصها بالناس ههنا وكان قيل ان هذه السورة السواسي
الى الناس برزهم الذي يملك امورهم ويستحق عبادتهم ملك الناس الله الناس
عطفا بيان له قال الرب قد لا يجوز ملكا والملك قد لا يجوز آلهما وفي هذا النظم دلالة على
انه يحقق بالاستعاذة في رعيها غير ممنوع منها ويشار على مراتب الناطق في المعارف فانه يعلم
الا جاري عليه من النعم الظاهرة والباطنة ان له ربنا ثم يتفلسف في النظر في تحقيق انه غني عن
الكل وذات كل شيء له مصارف اموره منه فهو الملك الحق ثم يسئل به على انه يستحق
العبادة لا غيره وتدرج في وجوه الاستعاذة المستعانة تنزيلا لاختلاف الصفات منزلة
اختلاف الذات اشعارا بعظم الافة المستعانة منها وتكريرا للناس لما في الاظفار من مزيد
اليتا والاشعار بشف الان من شر السواسي الى الكوسمة كاللزلزل بحسن الزلزلة واما
المصدر في الكسرة كاللزلزل فالمراد به الكوسى وسبح اضليع مبالغة للناس الذي عادته ان
يخس الى يائس اذا ذكر الان رب الذي يوسوس في صدور الناس اذا غفلوا عن
ذكر ربهم وذلك كالقوة الوهمية فانها تأسد العقل في المصرا فاذا آل الامر الى نتيجة
خست واخذت لوتوسه وتشكله وحل الذي يلج على الصفة او النصب او الرفع
على الذم من الجنة والناسي بيان للسواسي او الذي او متعلق بيوسوسى الى
يوسوس في صدورهم من جهة الجنة والناسي وقيل بيان للناس على ان المراد به ما

روي في النسخ السليمة كما في المخطوطات
 من غير ان يوافقها في قول المحدثين
 من غير ان يوافقها في قول المحدثين
 من غير ان يوافقها في قول المحدثين

ما لم يتفق القائلين وفيه نصف الا ان يراد به النسخ كقوله تعالى يوم يرفع
 الدرع فان قيل حتى الله تعالى لم يتفق عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من قرأ سورة المعوذتين فكان غافرا او الكتب التي انزلها الله تعالى والله اعلم بالصواب
 تحت لفظ الاخر من تفسير كلام القديم وارجو من الله العزيز العليم ان ينقنا
 به يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم على يد اضعف
 العباد السيد احمد بن طاج محمد بن محمود بن موسى الارغني
 في بلدة برك في المدرسة الزجرية سنة ١٠٤٠ هـ
 وما وافق ربنا اغفر له ولوالديه
 وللمؤمنين يوم يقوم الحساب

١٥٢
 سبحان

[illegible][illegible]

المصحف نشانه قوله
 ميثاقه كور بمعنى ان المذكور قرينة المحذو ولان قوله
 تفسير الحجاز في قوله في وان احد من المشركين استجار
 لانه لا يمكن الجواب بين المفسر والمفسر هناك لعدم الف
 وهو كذا في الفقه
 في بيان النشانه المذكور في قوله
 قال النشانه او ان
 في حقه المضاعف
 في حقه المضاعف

[illegible]

والله اعلم بالصواب

فان ضرت الامر لم تسلك المستورين الامر بك الشغل معناه
ثم ان
او قد تروى في بعض النسخ
الامر
فان ضرت الامر لم تسلك المستورين الامر بك الشغل معناه
ثم ان
او قد تروى في بعض النسخ
الامر

[illegible]

هذا اذا لم يكن المشي
 مقصودا بالنوم كما ان المشي
 في وقت النوم فلا حاجة الى ان
 وان كان التسلل مقصودا
 للنوم ايضا
 فان الظاهر ان يكون المقصود
 في الاشارة الى ان النوم
 ايضا لا يكون
 نيا للجعل موكنة مفعوله الاول النوم بل لا يصح لانه بالفعل
 لا يجعل النوم يوما فلماذا جعلوا السبب غير مفاده الحقيقي
 اما بانه المشي في قطع الاحياء والحركة اللذان للنوم واما ان
 اسعى للموت المشي بالنوم في قطاع الحس والحركة من
 ولو جعل السبب بمعنى النوم الحق يكون الحكم معينا يعني
 جعلنا انكم يوما حقيقيا فيجعل به امر معاشكم ومقادير
 وفيه مدح لحقة النوم وحث على حقيقته قوله
 السراحة للنسوة وجداة الراية في صفة الفوق
 والقطع صفة للنائم لانه يقطع نفسه عن الحاسر
 والحركة بسبب النوم فلا يصح جعلها مفعولا للقطع ولا
 للجعل لا يتغير اذ اداة النسوة الفوق الحيوانية والال
 الاذالة والكمال الفوق وقوله ومنه السبب او في قيل
 السبب للنوم المستعمل لميث لا اية مشي منه اذ
 كلاهما مشقة من السبب بمعنى القطع قوله
 واصلة القطع ايضا بمعنى اللفظ الدال على القطع كانه
 اصل السبب اذ لك والاول واصلة السبب بمعنى القطع
 ايضا قوله وجعلنا الليل لباسا
 هو اللفظ الذي لا يمتنع
 لانه في وقت السبب
 هو اللفظ الذي لا يمتنع
 لانه في وقت السبب
 هو اللفظ الذي لا يمتنع
 لانه في وقت السبب

لا في المفعول له كقولهم فعلنا انما فعل المفعول المعطوف والمفعول معطوف على الفعل
لانه لا ينفصل عنه وان كانا الفاعلين كما في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله

م
بالبينة في قوله وغيره
ولشعره لفظاً
للفقه

الاستقامة والنجاة
من الخصال العشرة
في ظلمة الليل
الحقيرة بالآلاء
الخصيرة والفضل
٤٣

الذي
ثبته
فا
هذا اذا كان فيها
بعض الحروف الطائفة
بها

مردود بالسرور الشمس
عجبا
لا يتحصل الثمن
لأن بطبيعته لا يكون
ألا خطيب

ياوي اليها كل طائفة كجمل الماحطان الذي للفتون آخر الاسباب
فلا يكون تأخير في هذا البهاذا ما الامني في ريت الارباب فاصفها
الاصحح في الاصحاب رجاء للفتون في ملام الصواب يوم
لما ينفق مال ولا ينود ولا ينجي في العباد والعباد
في وجه النار اذا الصنائ في القاموس وحيث النار العبد
والكلم العبد محرم ووجه الجوهر نداء ولا يكون ان وصف
الستراج بالثلاء لاه هو المتعاد وولادة انا ان يكون
المراد بالستراج التفسير فانه احد معانيه علم ما في القاموس
وقوله اذ الشمس كجمل ووجه كذا ان جعل الجمل متعديا
المفعول به هناك افعالها ولا يكون في تنكير المستند
اليه لا خضاره في قوله
التشكي لا التسمية كادى في الحزن والقناعة لان
التشكي لا يتركها الماء بعصره كذا في التشكي فانه بعصره
البرج وما ذكره الكندي في تأويله من ان الماء ينزل في
التشكي الى التسمية فانه كان يعصره ان يجمع على العصر
فيكون من التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر

في قوله اذ الشمس كجمل
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر

في قوله اذ الشمس كجمل
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر

بمعنى العاصر ولو قيل المراد بالعصر الذكاح له ان يعصر كذا
تخلفا على تكلف قوا
ان تعصرها الرياح لما كان السحاب معصوما لا عاصرا اصبا
تاويل صيغة الفاعل الى ما لا يقتضي كونه عاصرا قوا
ومنه اعصرت الجارية اي اخذ منه ونقل عنه كانه في الاصل
بمعنى فان ان تعصر الجارية في تخيل ان الذم يحصل من باب
قوا او الرياح ذوات الا عاصر يعني
ان صيغة اسم الفاعل للنسبة الى ان الاعصاب بالكتسور
في تشريحها باذرع وبزوايا لا فاعل في صيغة بالكتسور
والجاء المعج وهو صيغة الناقة القادة مان والحيوان علمها
في الصفا ويحمل المعصرة على الرياح بقراءة الباطن لانه
لا ينزل في الرياح بل بالرياح وينزل في السحاب لا بالسحاب
ولا ينفخ في ما في الكشاف انه مع الباد الرياح ارادة السحاب
بمعنى السحاب في قوله قوا
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر

في قوله اذ الشمس كجمل
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر

في قوله اذ الشمس كجمل
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر

في قوله اذ الشمس كجمل
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر
فان التسمية في التسمية فيكون مع بقائه انما يتم لو جاء العصر بمعنى العاصر

كل ما كان من ان يكون له صفة
منه في الخارج او كونه في
منه في الخارج او كونه في
منه في الخارج او كونه في

موقف اليه الكبر والمتكبرين الخلاء معناه المشغولين
للكبر علة الخلاء مفعول له الخبز والمتكبرين الخلاء
كما ورد التكبر على المتكبر صفة في قوله لم يذكر في بيان
هذه الاقوال مذكور البعث والمشي كبر ولا حال اصل
النفوس على اختلاف افواجهم وكان سؤال السائل مد
مقصود اعلى فصفة الامة لا في افواج الامة في الآية لان
لا يخص في هذه الآية بهذه العنصر في قوله
وفتح السماء ونفت ففتح عنشق السماء المعروف بكما

الشفقة بفتح الباب اظهار الحال قد ورد وهذا حسن
منه فقد بر النصارى ان كثرت ابواب السماء فيكون قوله
وخرجنا الارض عيوننا الماء في الآية لو كان المقصد الا ذلك
لقال وفتح السماء ابوابا كما قال الخرجنا الارض عيوننا الماء

قوله في كانت ابوابا لا فائدة انما صار في كثرة الشقوق
كان الكل ابوابا ونبت بقوله صار في ان كانت بمعنى صار
وهذا غير كسبب الشبهة وهو بعد هذه الحال او قيل
الكسبب التلويح فكان في ان زلة بالكلية

هو عين الكسبب والمعنى في مكان الشئ بالكلية
كل ما طرأ ولا يسيده هاتم وهذا ثناء في بلاد اعلا
كل ما طرأ في هذه الثانية في قوله في بلاد اعلا
فكسبب هذه الثانية في قوله في بلاد اعلا
كل ما طرأ في هذه الثانية في قوله في بلاد اعلا

في قوله في بلاد اعلا
في قوله في بلاد اعلا
في قوله في بلاد اعلا
في قوله في بلاد اعلا

في قوله في بلاد اعلا
في قوله في بلاد اعلا
في قوله في بلاد اعلا
في قوله في بلاد اعلا

كل ما كان من ان يكون له صفة
منه في الخارج او كونه في
منه في الخارج او كونه في
منه في الخارج او كونه في

يكن ان يقال ان المواد بالكسبب فتح الابواب بغير الكسبب
لكنه الابواب بحيث كانت اصداء كلها ابوابا

بقوله جعل مشاهيرها للتشابه فيما اشبه به السور
في ان صورة لا حقيقة لها في بعضه كل ما هو كذلك

بالتشابه سوا كان على صورة الماء او لا يكون له
التشابه في نسبة التشابه اليها بالجمال ولكن

ان تولد بالتشابه ما جعل انما ماء بغيره في الجبال
الماء وبسبب سبلاته فيزيد في اضطراب مشغولين

الحشود عليه تشبههم الى الماء قولا
موضوع رصد الرصد مصدر رجع في الرق وقوله او خزنه

الحق للمؤمنين البحر سمى في حياها وخرجهم عليها
لان الله تعالى بان يرد لهم كل احد واعلم ليعود الطبيعة

نعم الحاجة في ان يردوه الشكر ويعرف المشاهدة في حياة
الطبعين فين يخدمهم ويخبروا ببناء الحرة ايضا

الظان بغير المصادم صاء الطائفتين ولا يرد الا
ليز ما كان ثم ارادوا التي يصير باهل النار فيكون ذلك في

قوله انما اهل النار خاصة او التي خصص باهل الجنة له
الجنة الاولى او الجنة

ويكن ان يقال ان
في الاسل وان كان
للمشاهير في المشك
لكن المشاهير في المشك
في المشاهير في المشك
في المشاهير في المشك
في المشاهير في المشك
في المشاهير في المشك
في المشاهير في المشك
في المشاهير في المشك

لا يجمع
بيان

لأنه الذي يصادف جزاءه موافقا للعمل قولا
 بيان لما وافقه هذا الجواب إشارة إلى جرحه الفصل وهو أنه لما
 كونه جزاءهم وفاقا بسبب ما لو وافقه هذا الجواب ولما وافقه
 فعلى لا يكون الجزاء وفاقا وجه كونه العذاب الأبدية موافقا
 للكفر في الإقام القليلة إذ الاشتغال بالآخره منعتوا عن اتخاذ
 والعول في الدنيا فإذا انكروه ولم يعملوا أصل الجحيم لهم
 الأبدية فمنافيه وعدم صيانتهم عن نواهيهم فالمراد بعد
 رجاء الناس والتكذيب بالإيمان الكفر مطلقا خضا بالذبح
 كونهما علانا بالكفر وذكر البلاء إجمالا بقوله وكل شيء أحصيا
 كتابا كأنهم يقولون فعلوا شيئا أحصيناه كتابا فلهذا
 هذا يكون قوله وكل شيء أحصيناه كتابا اعتراض
 قولا هو كذبوا بأشياء كذا في القرآن
 كذب الأثر كذبا وكذا إذا ذكره قولا
 فقا ليحفظ شعيل مطرد شيئا في كلام الفصحى في الكثرة
 الفصحى والعرب لا يقولون غيره قولا
 وقراء بالخفيف وهو مصدر كذب الشبهة القليلة
 في مقابلة الكذاب بالخفيف أيضا مصدر الشغل

والمراد من قوله كذبوا بأشياء كذا في القرآن
 هو كذبوا بكلام الله تعالى في كتابه
 وهو القرآن الكريم الذي هو كتاب الله
 الذي لا يبدل ولا يزول ولا يغير
 ولا يفسد ولا يهلك ولا يمتدح ولا يمدح
 ولا يمدح ولا يمدح ولا يمدح ولا يمدح

التعصيل وهو الانسب جعله بمعنى المشقة قولا
 أو المكاذبة عطف على الكذب ولم يكمل المشقة وعلم منه المكاذبة
 لأنه شاذ في المفاعلة كقوله ويستند به القراء قولا
 فانهم كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون
 كاذبين عندهم فكان بينهما مكاذبة فيه بحث لأن المكاذبة
 كما هو شأن المفاعلة مقابلة الكذب الحقيقي بالكذب
 ولو جرد استعماله مقابلة الكذب الاعتقادي بالكذب
 بأن يقابل كل منهما ما هو كذب في اعتقاده بما هو كذب في
 اعتقاده الآخر أما التسمية مقابلة ما هو صدق في
 اعتقاده كل منهما باعتراف الكاذب في اعتقاده الشامل
 مكاذبة فيعيد جدا فقام قولا
 وعلى المعنيين يجوز أن يكونا حالاً فيه استند إلى
 الكشاح خضر الحال يقتد به جعله بمعنى المكاذبة قوله
 يجوز أن يكون للمبالغة في تأييده لاحتمال الحال نظر
 إلا أنه يثبت أن احتمال كونه جمعا راجح ولكن لا يثبت
 كاشفاته عن تقدير الموصوف والكتاب الجوزي
 الوصف به قولا وقوله بالواقع على

فقالوا كذبوا بأشياء كذا في القرآن
 هو كذبوا بكلام الله تعالى في كتابه
 وهو القرآن الكريم الذي هو كتاب الله
 الذي لا يبدل ولا يزول ولا يغير
 ولا يفسد ولا يهلك ولا يمتدح ولا يمدح
 ولا يمدح ولا يمدح ولا يمدح ولا يمدح

اي ملاءها وكلاء سادها فا اي مملوكة او مثابة
فمنه والكشاف الدهان بالمرعة او فوق الثقب
بالملاءة قول
بعضه الكسفا ولا يكذب ولا يكاذبه واخصه
القاضه اخصها على بيان وجه جعله اعتمادا لبيان
الذهن الوجه القراءه الاخرى ولان تقول عبارة
القاضه اذ لا يكذب بالتحقق على الجميع ان يقع الكذب
ينفع المكاذبه والتكذيب ايضه لان المكذب ان كان
المكاذبه ان لا يكذب بالصدق او لا يكذب ببعضه
فقد كذب في كذبيه وان كان مطلقا فقد كذب حيث
قوله
جزاء من ركبك اضاف جزاء
المتقين الى ذاته وعبر عنه ذاته بالرب تكوينا لهم واشاره
بانه لا يزال يوتقهم ولم يصف جزاء الطاعين اليه فبما
لهم من الاكوام واستشاده الى ان ليس لهم كذا
قوله
المفعول به فيه ان التجاه ذكره ان المفعول المطلق
لا يكون ان يعمل الا اذا كان عاملا محذوفا وجوبا ويمكن ان
وجوب حذفه عاملا جزاء جعل فاعل فعله وهو ركبك

هذه الصفة المملوكة
لانا الصفة المملوكة
وغيره من قوله
الصفة المملوكة

ربك متعلقا به هو كلبك وعدك قول
بدل من ركبك وقد دفعه لجازية فافهم امام مدنية
وابن كثير امام مكة واليوم على الابداء والاحسن
ان يجعل رب السموات صفة مادحة لربك في ورا
او في اعلى العظمى فمما تراءى في قوله والارواح باليد
في الآية حيث قال من السماوات والارض فلا يشك
حدوث الارض وبقربها قول
ما لم يصف له ركبك او من السماوات والارض
قوله
في قوله فانه لا ينفذ في قوله ركبك
ويصفون وحده على انه خير مشداه عند وفاءه
وقد تطفق له لا ينفذ في قوله ركبك
بعض النسي وفي بعضه الا في قراءة ابن عامر وعام
ويصفون وحده ووافهم الحرة والكساي في قوله
ورفعه الركب على انه خير مشداه عند وفاءه
الثانية ولا ينفذ في قوله وحده مطلقا وعاد في الجاز
البيان في شروحه الشاطبية في قوله حيث قال ركبك
ابن عامر والكوفية في قوله ركبك والبقوة
افعال الابداء ووافهم ووافهم ووافهم
قوله ركبك

هذه الصفة المملوكة
لانا الصفة المملوكة
وغيره من قوله
الصفة المملوكة

ربك متعلقا به هو كلبك وعدك قول
بدل من ركبك وقد دفعه لجازية فافهم امام مدنية
وابن كثير امام مكة واليوم على الابداء والاحسن
ان يجعل رب السموات صفة مادحة لربك في ورا
او في اعلى العظمى فمما تراءى في قوله والارواح باليد
في الآية حيث قال من السماوات والارض فلا يشك
حدوث الارض وبقربها قول
ما لم يصف له ركبك او من السماوات والارض
قوله
في قوله فانه لا ينفذ في قوله ركبك
ويصفون وحده على انه خير مشداه عند وفاءه
وقد تطفق له لا ينفذ في قوله ركبك
بعض النسي وفي بعضه الا في قراءة ابن عامر وعام
ويصفون وحده ووافهم الحرة والكساي في قوله
ورفعه الركب على انه خير مشداه عند وفاءه
الثانية ولا ينفذ في قوله وحده مطلقا وعاد في الجاز
البيان في شروحه الشاطبية في قوله حيث قال ركبك
ابن عامر والكوفية في قوله ركبك والبقوة
افعال الابداء ووافهم ووافهم ووافهم
قوله ركبك

هذه الصفة المملوكة
لانا الصفة المملوكة
وغيره من قوله
الصفة المملوكة

والله اعلم بالصواب

ما ان يقال لا اله الا الله
 الواحد اثنين او نقصان الا انه قال في الكشف في قوله اي ليس في الهم
 والطريق الا واحد او نقصان الا انه قال في الكشف في قوله اي ليس في الهم
 نقصان اثنين او نقصان الا انه قال في الكشف في قوله اي ليس في الهم
 فقط
 ان يقال لا اله الا الله
 فخطابه الذي اراده كما
 غيره على اراده كما
 هو عند كل وقت
 بل ان يقال لا اله الا الله
 فخطابه باللفظ من اراده خطابه بالقرآن والعكس ومعه
 لعله الدنيا

[illegible][illegible]

عليه السلام
الشيخ

بإذن الله تعالى
فقال لي

قوله وإنما أنا
خبرنا أن محمد
وإنما أنا
خبرنا أن محمد

ارفعوه فقل هو
عليه

وَقَوْلُهُ إِنَّ جَبَلَهُ
أَبَاقُ
جَمُوعُ
فَانْ

وَقَوْلُهُ إِنَّ جَبَلَهُ
أَبَاقُ
جَمُوعُ
فَانْ

قد دون اعاده الحار او المعلوم عليه من غير ان يثبت
 فلا حاجة اليه من الاضافة او الضم فليكن قوله
 والمسيب يثبت على ما اردت بقوله يعني

والثاني انه جعله نكالا لعقوب حشر الجنود حين
 قوله يوم يوم اشارة
 الا انه يثبت التوجيه في قوله يوم يوم يعني اسرا قبل عنده قوا
 منصوبين في قوله في جميع بنفسه او ينادي الاول او ينادي به في كناد
 لكنه يومهم في قوله في جميع بنفسه او ينادي الاول او ينادي به في كناد
 ما قبل قوا

فلا يقال انما اضرب زيد ابل يجعل مثل هذا التركيب يتغير
 الفعل انما يصح للمفعول ان يضرب زيد ابل في التقدير في عيار
 في الدنيا قوا

فانما لا اعتبار في الدنيا اذ ليس في الاخرة دار الاعتبار فاضا
 النكالا في الاخرة بمعنى في هذا التوجيه باعتبار الاخذ
 لا الاعتبار والاعتبار باخذه في الاخرة في الدنيا لا اعتبار
 الا اعتبار الانبياء عدم به وان اردت بالآخرة والاولى
 في قوله لا اعتبار في الدنيا لا اعتبار في الدنيا لا اعتبار في الدنيا
 فاضافة النكالا

فانما لا يكون في الدنيا
 فليكن قوله في الدنيا
 فليكن قوله في الدنيا

والثاني انه جعله نكالا لعقوب حشر الجنود حين
 قوله يوم يوم اشارة
 الا انه يثبت التوجيه في قوله يوم يوم يعني اسرا قبل عنده قوا
 منصوبين في قوله في جميع بنفسه او ينادي الاول او ينادي به في كناد
 لكنه يومهم في قوله في جميع بنفسه او ينادي الاول او ينادي به في كناد
 ما قبل قوا

فلا يقال انما اضرب زيد ابل يجعل مثل هذا التركيب يتغير
 الفعل انما يصح للمفعول ان يضرب زيد ابل في التقدير في عيار
 في الدنيا قوا

فانما لا اعتبار في الدنيا اذ ليس في الاخرة دار الاعتبار فاضا
 النكالا في الاخرة بمعنى في هذا التوجيه باعتبار الاخذ
 لا الاعتبار والاعتبار باخذه في الاخرة في الدنيا لا اعتبار
 الا اعتبار الانبياء عدم به وان اردت بالآخرة والاولى
 في قوله لا اعتبار في الدنيا لا اعتبار في الدنيا لا اعتبار في الدنيا
 فاضافة النكالا

فانما لا يكون في الدنيا
 فليكن قوله في الدنيا
 فليكن قوله في الدنيا

مستقيمة النظام
أو الحرة أو صلا فائده
في الزمان
فيكون زمانها

2 الأصل الموضوع الوهمي يمكن حمله عليه لأن الذي كان قاضيا
في بطن الأضرار خرج بدورها والوهم المضيق مكسور
الفاء بمعنى الكلاء والمعروف باللام مفقود الفاء بمعنى

والمعروف عليه
في المأثرات
التي هي

والصعود إلى
زاد السفر
بلا والنفذ
وليلة الفذر
والداران

فما هو في
الشفاعة الا
واما الشغل
فما هو في
التمتع فيه
اضماره
بالادوار
م

[illegible]

مع الابد او مع العبد
 ان يقال المراد
 انهم
 مع الابد او مع العبد
 انهم
 مع الابد او مع العبد
 انهم

وحد التند بمرانند وادعاه

الضفة من كذا وكذا
لكن في الكوفة في
مكة

مع ملاحظة كونه
تفصيلية الفصل
الاض

من و كان
من و كان
من و كان

من الحسد في الحسد

هذا العلم في نفسه قدوة فافلا
 لنفسه في شفاء نفسه قل
 الماكر من الطاغية
 في نفسه في شفاء نفسه
 المستند اليه علم ما
 في العلم في ما ما احد
 المستند اليه في شفاء
 القول مقصود علم صا
 المراد فكم

وَدَا اَلْعَلِيَّه

في الكفاة وليس الا
القطاع هو صاحب

اد او متبدا لم يقص
لكافوا العاصي ولم يغ
سواء كما استرقوله وان
الممكن فوالله ان

الكلام بالكافي الآ
كافيًا قتل بنو فلان

المعاد يعني ان الوفاة
للميت انه مقامه
يخاف من مقامه من
قلنا لو لم يعلم المبدأ
هو الله تعالى قول

مرف

وَأَمَّا مَنْ شَرَّهَا وَمَسْتَقَرَّ بِهَا جَمَلُ الْيَوْمِ الْمُنْبَعِدُ كَالْ

السلطان الذي لا يملك الوصاية في اليد عالم يستغفر في
 المستغفرة في
 ١٢ ٤٥
 انت من ان تذكر وقرا لهم طاهرة اشجع وتبين
 الذكور وقوله فانه ذكرها او يد له ان المنة

الان يحل ذكرها على الذكر عيسى النبيين ويكون
لو جبرين انه يريد الحق ووجب الله اليه ان يحفنه
والله اعلم شوط بالحق يكفنه العلامة قول

فما أنشأه الله تعالى وفي بعض النسخ أنشأه الله تعالى
وهو الصحيح قال في الصحاح أنشأ فلان باني أي أكا
قوله وقيل فم أنشأه الله تعالى
يقع في أم عظيم لا ينبغي أن يسئل عنه قوله

وقيل انه متصل بـ **الهم** اي يستلونه عن الله
 ويقولون ما يبلغ علمك بوقوله والجواب مبتدأ خبر
 رتبة منزهاتها **وا** وهو لا
 تغيير الوقت وجه عدم المسئلة انه يقع في الوجود

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

مجلس

[illegible]

بانه من تشياعلهم من العوم لا ينظر الى الانام حتى
 يعرض عنهم وتشيعاغل بالالهي فقلت له فذلك قال اما
 من استغنى يعني وهو راجع عليهم لكونه طالبا لدفع
 العوم بلهم مستغنون وجعل نفقه احد الاولين فوضا
 التطهر في الانام او منفعة الذكر بعد لانه ان كان ما
 يتعلم فضا او حلا او اما ينظر الى الانام وان كان مع
 سوى ذلك من التوافل يكون نافعا قوا
 فيه ايماء بان اعراضه لتزكية غيره دفع لاجاء قوله في
 غير ان يكون الضمير للاممي لانه كان ذكيا في الانام
 المحض اقامه بالاسلام وكان نجدا في مباحثه النبي صلى
 الله تعالى عليه وآله وجه الدعوى ان الضمير في التزكية
 من التعليل بقوله يترقى للشوق بغير ياد كان تزكية غيره
 لا لافادة تزكية عارضا ينبغي ان يوجه ما يد له عليه
 نصب شفعه من بعد الموضع حيث نزل منزلة المجمع
 ويقال عرض بالنصب الى بعد تزكية من شفعه م
 عن الامي ولعل جعل الضمير للكار لا احتياجا لعود الضمير لا
 الا في هذا من التوجيه من ولعله اشار به كقرائه

في
الاول
وهو
السفر
والثاني
قوله
وعلى
الناس
خمس
افان
يوجد
اهـ

م
ن

على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف

عاصم في رد يعود الضمير الى الكافر الى انه اشبه ملائكة
 في انصبه جوابا للعلل التي لا ياتي في التقي بعد الرجوع
 للحصول اما اذا كان الضمير للكافر فظا واما اذا كان
 للمؤمن فليشترط في وجه منزلة الماتة لمقتضى علم
 او لما في هذه اعلم ما ذهب اليه الجمهور في نصب المضارع
 جوابا للعلل واما علم ما ذهب اليه القاضيه من انه لا
 التبرخي بالانبياء المستتمة لا شرا في انرا غير
 فلا حاجة الى هذا التفصيل والتصرف فتاء
 قولنا فانشأه تصدك قد مضى تصدك للانتمام
 منشأه الغائب لا اصل التصديق وكذا الحال في عنه
 تلتقي وذلك التصديق كالحكم انشاء خبر بصريح ما منع
 فالغائب لا اوجه مقتضى التبشير بالكلية
 قولنا فانشأه تصدك قد مضى تصدك للانتمام
 منشأه الغائب لا اصل التصديق وكذا الحال في عنه
 تلتقي وذلك التصديق كالحكم انشاء خبر بصريح ما منع
 فالغائب لا اوجه مقتضى التبشير بالكلية

على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف

على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف

على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف

منافع تركية نفس من الحسنات التي لا تحصى في المصنف على السلام
 ففتى لا ينفذ في المصنف يكون مورا لا لا اضرع في المصنف في انرا
 ابيضه حسنات لم يولي كافي باسره عدم السلام الكافر لا وجب
 كل انشاغل به وان يلوخذ الشافعي المسلم قولنا
 لعل ذكر التصديق والتخلي يعني ذكر التصديق في الاعنياء
 دون الاشتغال بهم وهو المقابل للثاني في القبيس وذكر
 الشرا في القبيس دون عدم التصديق له وهو المقابل للتصديق
 لك الشعار بان الغائب لا انتمام بالغني لا لا اشتغال به وعمل الاشغال
 في القبيس لانه لا انتمام له في اوجه اذا الاشتغال في شغور الكفا
 ابيضه والتصديق والانتمام بالقبيس واجب لا انتدرا
 قولنا ردد في المعاشية عليه
 او في معاودة مثله الاول اذا كان التحويل في انشاء الاشغال
 والثاني اذا كان بعد انقضاء الجاه في الكشيان في المعاشية
 وفي معاودة مثله وهذا اتمتع على كونه في الانشاء او بعد
 الانقضاء لا ينصو الرد عنه نعم كونه في الانشاء لا لا
 الاقضاء على الرد عنه الا ان يقال الرد عنه
 يكون للعامل في الارتقاء في معاودة مثله
 فقال جوابا بعينه فانهم

على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف

على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف
 على وجه الشك لا ان يكون مالا المصنف

فقد وقع هذا بعد انما لم يذكر عند قوله
 ايضا مقتضى ذلك انما الضمير الثاني
 اقول المثل في قوله الخير قد ذكر
 ان الوجود مصدر والمصدر في المثال
 فيه المذكور والمؤنث في ارجاء الضمير
 ما ذكره ويرد ان المعاقبة ايضا
 كالوجود فلا فرق

وتبع الكلام في ما ثبت
 الضمير الثاني ويمكن ان
 يقال ان الوجود في السلام
 لكن من حيث كونه مدعوا
 اليه
 والفاء لا تنوع عنه اي
 في الاعداء ايضا كما قلنا في
 التفسير في قوله تعالى
 في صفة فانه صريح في
 التفسير في قوله تعالى
 اصل الدلالة على ان

اشارة الى ان الكتب
 معنوية والاحصاء في
 اصول اللغة يطلق على تلك
 العلم لا في ذلك
 من الوجود الذي هو
 نظر في كلامه من انما
 بيان الوجود

عند قوله في العشرة
 بالفاء واما قوله
 طرأ بها الطوفان
 معناه ما سوسه
 الا عند ذلك

قوله والضمير في الموعظة او العشاء
 المذكور وتأتي الاول لتأتي خبره ولذا لم يوقف الثاني لانه
 ليس له خبر يقتضي تأنيثه ولا يجعل تأنيث الاول جملة للمعاقبة
 او تأنيث الثاني بالجملة والسرور لان هذا يقتضي تأنيث
 الثاني ايضا ولكل ان جملة للموعظة لا السلام

صفة للمذكورة اه قوله تعالى شاء ذكره جملة معترضة بالفاء
 قوله سقر في الفاموس
 في جملة سائر والملائكة التي خصوة الامم الدقولة او سقوا
 كثر ما جمع سقر في المصالح بين القوم وليس سقر في الفم
 والكسر ايضا وقوله من التفسير اشارة الى مصدر التفسير
 بمعنى الكاتب وقوله او التفسير اشارة الى مصدر التفسير
 التفسير اي المتوسط المصلحة لكن في الفاموس مبدل
 مصدر التفسير التفسير والتفسير اشارة الى مصدر التفسير
 تعادل بين السقور والتفسير اشارة الى مصدر التفسير
 عما ما سقور والتفسير اشارة الى مصدر التفسير
 صلاحيه والتفسير في الكتابة قوله

او منقطع بين علم المؤمنين يعني الكرم قد يكون يعني

فقد وقع هذا بعد انما لم يذكر عند قوله
 ايضا مقتضى ذلك انما الضمير الثاني
 اقول المثل في قوله الخير قد ذكر
 ان الوجود مصدر والمصدر في المثال
 فيه المذكور والمؤنث في ارجاء الضمير
 ما ذكره ويرد ان المعاقبة ايضا
 كالوجود فلا فرق

الوجه في قوله تعالى
 والذين آمنوا واتبعتهم
 اهلهم جميعا لم ينالوا
 الا الموت والذين كفروا
 اتبعهم ما كانوا يعملون
 والذين آمنوا واتبعتهم
 اهلهم جميعا لم ينالوا
 الا الموت والذين كفروا
 اتبعهم ما كانوا يعملون

الوجه في قوله تعالى
 والذين آمنوا واتبعتهم
 اهلهم جميعا لم ينالوا
 الا الموت والذين كفروا
 اتبعهم ما كانوا يعملون
 والذين آمنوا واتبعتهم
 اهلهم جميعا لم ينالوا
 الا الموت والذين كفروا
 اتبعهم ما كانوا يعملون

الوجه في قوله تعالى
 والذين آمنوا واتبعتهم
 اهلهم جميعا لم ينالوا
 الا الموت والذين كفروا
 اتبعهم ما كانوا يعملون
 والذين آمنوا واتبعتهم
 اهلهم جميعا لم ينالوا
 الا الموت والذين كفروا
 اتبعهم ما كانوا يعملون

الوجه في قوله تعالى
 والذين آمنوا واتبعتهم
 اهلهم جميعا لم ينالوا
 الا الموت والذين كفروا
 اتبعهم ما كانوا يعملون
 والذين آمنوا واتبعتهم
 اهلهم جميعا لم ينالوا
 الا الموت والذين كفروا
 اتبعهم ما كانوا يعملون

باللام دونه الى
 تقار بان الدنيا
 عجز يا نبي
 عام بل دونه
 فيكون انما
 قوله

وَقَالَ الْاَشْعَاءُ
بِقِيَمِ السَّيِّئِ الْخَطِيْءِ
وَقَالَ الْاَشْعَاءُ
بِقِيَمِ السَّيِّئِ الْخَطِيْءِ
وَقَالَ الْاَشْعَاءُ
بِقِيَمِ السَّيِّئِ الْخَطِيْءِ

نقوش و خطاطی
الانوار
م

[illegible]

[illegible][illegible]

خاصة بين العنب والزيتونة وهما من منافق الالبان
لانه يقال ربة اللمعة توتيبا الشيق فذكر الحب الذي لم يتم
العنب المحصور باللمعة ثم العنب المحصور بالانعام ثم
الزيتونة المحصور باللمعة ثم للذات الشامل لهما ثم الفاكهة
المحصورة باللمعة ثم المرعى المحصور بالانعام قوله
في القاموس الفاكهة الثمرة كله وقول من يخرج الثمر والزيتونة
والزمانة من ميسد دل على قوله تعالى فيهما فاكهة ونخل
ورمان بطرد وود وقد بينت ذلك مبسوطا واللامع
المعلم الجاني قوله فلا تقابل بين قوله حبا وعنبا وزيتونا
ونخلا وبين قوله وفاكهة قوله وللشجر ونظم ذكر الثمرة
قوله وابا ومرعى لا يخفى اذا لالبا
للمرعى لا المرعى فالمراد بالمرعى مكانه فستره بالمرعى بيان
لحقيقته ولم يبين المراد لظهوره لكن في القاموس الالبان
الكلأ او المرعى قوله لا تنجاء طلب الماء والكلأ قوله
الفاكهة اليا بيسة ليس لان اليا بمعنى الباس
بل لان الباس يقصد للمشاة ويشير الى لا تنجاء به
في الشجر قوله فان الاقواع

انواع المذكورة بعضها طعام وبعضها علف وهو الغنم
 قطعاً والاب على احتمالين يريد ان قوله منعاً لكم ولا نفامكم
 تغليظ للانبياء مطلقاً على سبيل التوزيع ولو تأملت جدته
 في كل واحد لتميز كل واحد فتغليظ كل واحد لكل واحد لا يجمع
 بالجمع قولاً — لانه الناس يصحونه
 لها في الكثرة في صحته لحد ينفه واصاف له وصفت النخلة
 بها تجاراً لانه الناس يصحونه لها وفي الصحاح صح في الصو
 الا اذا اصغر الشدة ومنه كثرة القيمة صالحة فلذلك
 انه يجعل قوله يصحونه اياهم وفاقا الى يستمعونه الى الانبياء
 مجبرين وان جعل خبره لا اى يجعلوه اضم اى من شأنها
 ذلك لشدها قولاً — يوم يفر المرء من
 من الطرف اذا اراد بالمصاحفة النخلة ومن الصفاة
 اذا اراد بها النخلة قولاً — وتاجير
 فلاحية اما ان يراد المبتغى للمفعول او المبتغى للفاعل
 لانه كليهما صحيح فناء قل قولاً — بل من
 ابويه ابرض بكوة الاب احتج جعل المعطوف على الالف
 مجموع الاب والام يجعل عطف الاب على الام سابقاً

[illegible]

على عطفها على لانه ولا يبعد ان يقال الابحجوب عندا
 الابن اكثر من حب الام لانه يربيه ويكفل اموره وبه يقدر
 يعتبر والاب يحب الابن اكثر من الام لانه لقيته وكفى كنه
 وذكر المرء تغليب شغل المرأة كما هو العادة اتركه المرء
 للعلم لا بطريق الا ولانه اذا افتراء المرء مع امره في
 قول لما امرت من جواب اذا ولم
 يصدر بالفاء لتغير الماضي بغيره او المضارع المشتق
 او الفاء ابد ال يوم بغير عنه اياه لانه البديل لا يظلم
 فناء مثل قول من اسفار القوم
 وهو شرافه ويقال فاقه مسفرة لما زاد عمره شيئا علم
 الضرورة على ما في القاموس فليجلب من الكائن وصفاء
 للوجوه بالمره والمستبشرة المسرورة في القاموس
 لبشر وعلم ستر قول بغيش اسود
 وظلمة وسوى القاموس والصحيح بين الغيرة والغيرة
 فلم يزد اعناه ان عليه باغباء وكدورة فوق غبار
 وكدورة قلند لك جمع على سواد وجوههم الغيرة
 وكما ان الكفر يعلو كل جنود يعلو سواده غيرة كل جنود

تفسير
 لسان العرب

الجنود قول لأن الثوب اذا اريد رفعه
 يفرار به لانه لا يرفع ولا مانع من حقيقته ولم يجعل الضوء
 كتابه عن رفعه لان فيه لقاه وتهيأ فيمكن ان يرد حقيقة
 اللث واما اولم يصترح بان المراد لانه لظهور انه ليس
 في الضوء لانه فلما حال يكون بغيره قول بغيره
 بما بعده اولم وليس بواجب كما يوهه بيان الكشف
 قول واذا النجوم انكدرت انقضت
 تميم بعد التحضير كل احتمال التيمم لاحتمال قوله اذا الشمس
 كورت فناء مثل قول انصبر حريبا
 ان البذر قضى فالكدر اذ له تقضى البذر كستر البذر كجمع
 حياضه حين ينقض والحزن بالبحر بكاء وكو الخبار كجمع
 حذابة يريد ان الحمد وح تنقض مثل تقضى البذر لانه
 البصر حذبان قضى فانقض لا صطبا دها قول ابصر حذبان
 او في الجد اي في الهواء والتشجير الاذهاب من سائر بغير
 ذهب ق عشرة اشهر او ثمانية اشهر
 كذا في القاموس قول عظمت تركت
 من هذرا على الخوف كذا قيا ويوم البعث ولا راع لها لانه

يقال لوق سليله لا راع لها

قال ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم خلق الله ملائكة
يوم خلق السموات والأرض وأمره أن يقولوا لا اله الا الله ثم يقول لها
ماذا بها صوت لا يفرغ منها حتى ينفخ في الصور وقال جعفر النعماني
من قال لا اله الا الله ومدتها بالمعظيم كقرآن الله بها عنه اربعة آلاف
ذنب من الكبار فان لم يكن عليه اربعة آلاف ذنب من الكبار
كقرآن الله عن اهله وجيرانه وفي الحديث من قال لا اله الا الله ومدتها
بالمعظيم هدمت من ديوان سيئاته اربعة آلاف ذنب فيستجيب له
الصوت بها كما قاله النووي رحمه الله تعالى وقال النبي صلى الله عليه وسلم
من قال لا اله الا الله ومدتها صوتها سكن الله دار الجلال دار
سقي بها نفسه فقال ذوالجلال والاکرام ورحمة الله النظر وجهه
الكرام وعن النسا بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
يا معاشر الناس من قال لا اله الا الله متعبا من شيء خلق الله
من كل حرف شجرة عليها ورق عدد ايام الدنيا تستغفر له
كل ورقة وتنتهي له الى يوم القيمة نزهة الخامس

حركات واحد من الصالحين جلس للتشهد ونسي الصلوة على
عليه السلام فرأى رسول الله في نومه فقال له عليه السلام لم نسيت
الصلوة علي فقال يا رسول الله اشتغلت ببناء الله تعالى وعباه ته فنسيت
الصلوة عليك فقال عليه السلام اما سمعت قولي الاعمال موقوفة
والدعوات محبوسة حتى يصلي علي ولوات عبدا جاء يوم القيمة بحسنة
علا الله بها صلاة على مائة عليه حسنة

۷۲۶

مدرسه سید محمد علی افندی

بغير الراعي منها فلا يقتضيه وأما حين يتوالى قول
 انرا القيمة فلا يلتفت احد الى الملاححة ^{منه} المشر
 قول او الشهاب فيكدة العشار
 استعارة الشهاب لكونها اذا نزلت قرب زمامه وضعه
 قول حيث من كل جانب ان يكمل اذ يراد
 بالثلاثة ما في يوم البعث فانه يبعث الجميع كل واحد عن الرض
 فيه ثم يجمع من كل جانب في الحشر ثم يمان بعد الاقتصار
 فالمراد واحد والبياه بياه احتمالا لان لفظ حشر وكمل
 يراد بكل ما في وقت آخر فالبعث يوم القيمة والحشر يوم
 الجمع قبل النفخة الاولى فانه يظهر نار بغير الناس والحيوانا
 منها ويجمع في ارض الحشر والامامة وقت النفخة الاولى
 الا انه لا اقتصار لهذه الامامة بالوصف فلا بد للخصم
 من ثلثة وكذا في ابياه صعوبة النفخة حتى انرا تفرق الوض
 التي هي بعد من الثاني وكذا البعث للاقتصار بالخصم
 الا انرا حقت لتغير اعلا اذ الغير بالاقصا او لا تعلق
 حقتين باصحا التكليف اكثر واما اجتماع الوضف في
 غاية يقتضيه خصيصا بالذكر وقوله اجفت السنة بالق

١٦٥
 بالناس معناه افقرتهم السنة في العاموس اجفت به
 الغافة افقرته قول تغير بعضا
 الى بعض حتى يعود بكر او احد انغير بعضا الى بعض لا يوجب
 امثلا جميع البحار بل يخلو بعضها ووظ النظم امثلا لجميع
 فالظاهر ان يجعل في المياه النافعة لاسل الارض فليست بها
 فيتمتع جميع البحار او يراد يجعل البحار ملوثة تسويها للماء
 المنقى قول وكل من يشكها الشك
 بالفتح الشبه والمثل ويكسر ويكن ان يراد اذ كل نفس
 تقرن بمن يخاصه فلا يمكن الغرر في الخصم قول
 مخافة الاملاق هذا بالنسبة الى سفليتهم وقوله الحق
 العاد بهم من اجل من لا تهم بانقوة ان يكون بنا تهم تحت
 رمال بالنسبة الى عظمائهم واشراؤهم قول
 تيكشا لو اندها تيكيت التصاري بيان وجه الودع ول
 عما هو الظاهر وهو السؤال العاقل الى سؤال المقتولة يعني
 سئل المقتولة تيكشا للفا تيكيت التصاري بسؤال
 عيسى وم يوجب التيكيت لما في معبود التصاري اذ
 اعترف انه يترك غير ان يعبد واذ عبادتهم لم يبط لا حالة

فيلزمهم البطالة واما جوابا للمفتولة بانها برئصة من الدين
 لا بوجبة التبعيت للفاعل فاين احد مما من الاقضية يرد عليه
 قلت المفتولة اطفال طاهرة البراءة عن الذنب فاذا كان
 يكون جوابا ان الذنب كيف يكون لنا ونحن اطفال لم نكن
 بشيء وهذه اغاية تبكيه ويمكن ان يكون سؤال المؤدة
 دون الواو تبعية له من سائر التثنية والخطا وان
 يكون للتبعية على انه ليس للواو انشا بان الذنب لا ولا
 سبيل لخجامة الا اعترافا بالذنب وان يكون لتوبيخ فاعلم
 بان من قبل ما ان نفسرا ولا في ذنب من هذا الانصاف
 والغربا ان تكتب مثل هذا الامر قوا
 وقبل منصرف فرقت وكما جاء التثنية في ما يقابل الطع
 جاء بمعنى التثنية وتلك الصيغة المتفرقة اما صيغة الأفعال
 او مع صيغة غير صيغة الأفعال مكتوبة في صيغة المؤمنين
 في جنة عالية ووضعت الكاف في ميم وميم والنظائر
 التثنية قوا والتفسير في معنى
العدم كقولهم ثمة خير مرادة لكن هذا في المبتدأ كغير
وفي الفاعل قليل ولا يبعد ان يقال استفيد العوم

يجعلها في خبر التثنية لان علمت لنفسه ان يجعل النفس
 قوا واللعل عطف على المقسم
 وليس الواو المقسم والالتفات العلم مع وحدة الجواب
 مستكره عند علماء النحو فالمقسم واحد والمقسم به يتعد
 قوا اذ اعسمسوا الظانة لله
 فتفيد القسم اي القسم بالليل في هذا الوقت ولا يستأ
 الواقع اذ ليس المقسم في هذا الوقت بل في هذا الوقت
 الفاء المقسم عليه فتفيد ان يجعل فتفيد المقسم به اي
 القسم بالليل كاشا اذ اعسمسوا والحال مقدرة اي
 مقدرة كونه في هذا الوقت ولو جعل اذ اخرج في الطائفة
 بدل لليل الليل اي القسم بالليل وقت ظلامه كان اصح
 من حيث المعنى الا انه ايجال ما اشترطه ان لازم
 الظرفية وان يجوز صاحب اللبث اذ ان يقوم زيد اذ
 انقضى وعلم ان يكون اذ امسك ^{الامر} واذا انقضى خبره
 ولذا الكلام ثمة ذكرها المصنف في تفسيره وشرح
 وخبرها متابعة للكشاف وهذا هو هذا النظم
 كان المناسب ان ينقلها الى هذا المقام ونذكر ما

الا انا اخترنا الوقت فما انظر الكلام
قرا اقبل ظلامه او ادبر نية بقوله
او ادبر على امشاء استواء اللفظ المشترك في معنييه وضروري
قالا نسب ان يجبر ما لانه يجعل القسم أكد لكن البرودة في
المراد يشعرون عدم ظهور التوفيق ولا يستعمل المشترك كالمعنى
فوجهه في الكلام الجبر انه يوجب المشتد في الاطلاع على التوفيق
ليبعد عن زمام الحق ولا يبعد ان يقال القسم بالصدق
وقت اقبال ضوئه فوجه كون القسم بالليل وقت اقبال
ظلامه قرا اي اصناء غيرته عند
اقبال دج وفسيم جعل التفسير عبارة عن الاضائة وفناء
كما في كسب اللغة ويكون تسمية اصناء تفسيرا لا
يكون عند اقبال دج وفسيم والعبارة لكون الارض
وكاء تارة او سواد اصغيفاء او الليل فلو طابقت
الترادف مغلوبة قرا انه في القراءة
الاطهر ان الضمير للاضياء في الشعر والنثر فان
الضياء حصروا الضمير في الشعر والنثر
بالافتراء وكونه خبر مجنونة والحق بقوله انه لقول

رسول يوم يفر كونه افتراء وبقوله وما صاحبكم بمجنون
في كونه خبر مجنون قوله قرا قوله قاله عز الله
فما انظر الكلام
فما انظر اصناف القول اليه لانه مبلغ لانه فاعلم ونشأ
كقوله كقوله شد يد القوي ولا يبعد
ان يكون القصد منها القوة للمعظ وبعده عن الشبهة
والفقط قرا في مكانة المكانة
المنزلة اي ذو شرف وهو من الكون فكاء تارة صاغر كمال
الوجود غير الكوة على ان يكون الكبير مصدرا مما يتأخر
في المتأخر كقوله استواء المكانة حتى توفيق ان اليم من اصل
الكلمة فاشتق منه تمكن كما اشتق من المسكنة مشكن
ولا يبعد ان يقال اشتق بناء على هذا التوفيق الكبير
فصير منه قرا وتم جعل
انصاه ما قبله وما بعده في الكسب فتم اشاره
الى الظرف المذكور اعني عند ذكر الرشيد على انه عند
الله تعالى مطاع في ملائكة المقربين يصدر عن
امرهم ويرجعون الى راء به فتؤخر له بان تطلق ثم
الما قبله غير متعين ولهذا اثر في الاممال فيه

يدل البعض من الكلام انما ابدل مع ان تذكره للعالمين كلام
 الا انه لا يندكر الا من يشاء الاستقامة لانه المستقيمة
 بالقد كبر من عدوهم ملحقا بالعدم ولك ان جعل ابدل
 الكل جعل العالمين مخصوصا بمن يشاء ان يستقيم جعل من
 عداه ملحقا بمن لا يعلم قوله **وما يشاء**
 الاستقامة يا من يشاء بها جعل الخطاب للمشاء مع ان قوله
 فابن لا يهبط به شئ ان الخطاب مع غير المشاء في قوله
 نفع الحاله لانه كلمة ما نفع الحاله فيكون الكلام ومشتبه
 الحاله ولا مشتبه حاليه لن لا يشاء لكن يشاء جعل
 المشتبه الاستقباله طرفا للمشتبه الحاله لانه قوله
 ان يشاء الله لا مستقبل لانه كلمة ان النافيه للاستقبال
 قوله **الا وقت ان يشاء الله منيكم**
 قد رفعوا ان يشاء الله غير ما قدر مفعولا لقوله
 تشاءون لان مشتبههم معلقة بوقت مشتبه الله
 فعلى مشتبههم لا بوقت مشتبه الله فعلى استقامتهم
 ولك ان تقرر الاستقامة اي ما يشاءون الكسوف
 مشتبه نافية الا وقت ان يشاء الله الاستقامة

الاستقامة وليوا فو مشتبهكم مشتبهوا **فله**
الفصل والخمسون عليكم استقامتكم لان مشتبهكم الاستقامة
 مشتبهكم وبعده ما شئتم الاستقامة انما يتحقق
 الله فعلى استقامتكم فو المشتبهكم بالاستقامة فلا تفتوا
 باستقامتكم بل الله فو بمن عليكم ان رزقكم الاستقامة
 فظيره قوله فو قل لا تفتوا على اسلامكم بل الله بمن عليكم
 ان هديكم للايمان قوله **كيسر لكم**
 على انه من بعد وراء الاشارة وليسر الله والواحد من
 الاشارة اذا اخذ اللفظ من اظهير يكون يحفظ كلمة الاولى
 بشماه وضمه فو من الاقوى كاحفظ لفظ بسم وضم اليه
 لام الله فيسجل قوله **واخره من**
 مسببه او تركه يريد عملا خيرا صارقا بتأخير مسببه و
 لاصدقه صارقا بتأخير تصدقه تركه وارادة التضييع
 بالتأخير لانه يلزم التأخير ولذا قيل ان التأخير
 افاض قوله **ودكر الكرم للمباينة**
 للنوع الاعترار وخرج الوعيد بالوعد لانه
 كالتقيد الكرم للتأخير الياسر ولذا لم يجر عليه

فذكر سورة الفطار

من عقارته وعدة قوا مبينة للكثرة
 من التبيين او الاثبات قوا وقبل شرطية
 اه يصح جعلها موصولة او موصوفة بمبتدأ او مفعولا مطلقا
 لركبته اي ما شاء من التركيب وركبته فيه او تركيبا شائنا
 وركبته وحيث في قوله في صورة استنوا مبنية في الاصل
 فالتركيب من قبيل ردة برجل اي رجل واحد اقل من خمسة
 وكوة اي معنى التعجب اي صورة عجيبة واما اذا اعلق
 والظرف بركبته فاي موصولة صلة شاء قوا
اصواب الى بيان ما هو السبب الاصل في الاعتراض او الى بيان
ما هو اثر الاعتراض واشتد منه وعلى التقديرين انما
يتم لو قصر جواز التبيين اذ الاعتراض بالكم لا يشوب
في تكذيب جزاء الحسنات بل في تكذيب العقاب ويكون
سببا لانكار الثواب لجواز ان يكون مع الاعتراض جواز
الحسنات معثرا بالعدم لاعتقاد انه يعطى مجزى الكثرة
ما لا يسطر جزاء ورد تكذيبهم فللاطلا ان الباراد
لحق بغيره وان انجار لو نجح به لا على عدم تكذيبهم
 فالاول انه اضرب عما تضمنه قوله ما عركه اي ما عركه

ما عركه فتوخى العمل كلابد الكذب بوزن بالدبر وهو اشتد
 من ترك العمل لانه صحة الاعتقاد تنجي بالافرة عن سوء
 العمل ولا تجاة عن سوء الاعتقاد وان حسن العمل ولما
 دفع عن المضرة عنه علم الورد عن المضرة اليه بالبلغ
 وجه فلذا لم يعقب التكذيب بالورد في قوله
 تخيف لما يكذبون به او استبعاد للتكذيب لانه ثباته الاعمال
 لا يحصل الا لو لم يكن لها جزاء قوا
بيان
لما يتسبون لاجله في تلييل جعل الكاشين موكلين بغيرهم
والاحزان ردة لتكذيبهم قوا
بصلوات
 بناسون خرقها ولا يصلون ابلا مفا سادات كد قول اهل
 غلة للقسم قول وما يعينون عنها قبل ذلك ففي النظم احوال ابن
 آدم في القيوة من كتابة اعماله واجواله في الاثارة وافعاله في البرزخ وهو القبر
 كما قيل الا ان ضبط حاله في البرزخ لم يتم لانه لم تذكر فيه حال الباراد ويمكن
 ان يقال لما لم يترك التكذيب في البرزخ مع كرمه علم انه لا يترك الاثابة
 فيه بطريق الاول قوله تعجب وتغيب لانه اليوم حيث انه بالتعجب
 عن ادراكه لتعظيمه وتغيب بشأن ادراكه تحريصا للحق طين على ادراكه
 او مبالغة في ايجاب التسوال الاستفسار عنه كانه قيل ما ادراك

بيوم الدين فلات ال عنه حين ذكر وجعله تجيباً لا تجباً لتزده القائل عن
 التجب والتجيب اما جعل الاستفهام له او جعل الصيغة صيغة **قوله**
 التطفيف النجس في الكيل والوزن خصه العاموس بالكيل فكما التفسير
 من المفسرين لاشتراك الحكم بين الكيل والوزن والسنة جمع سنة
 بمعنى القسط **قوله** وانما ابدل على معنى للدلالة على انه يتبادر منه ان جميع الاعمال
 ان يكون بمن والاستعمال على عدول لثبته وقال الفراء من وعلى يعقبان في
 هذا الموضع لانه حتى عليه فاذا قال اكلت عليك فكانه قال اخذت ما عليك
 واذا قال اكلت منك فلكونه استوفيت منك فقوله للدلالة على انما
 لما لهم على الناس اشارة الاعتبار بمعنى الحق كما شاع في اللغة حيث يستعمل
 على من غير ظلم في الكيل وقوله تجامل فيه عليهم اشارة الى التضمين معنى التجامل كما
 يقتضيه المقام اذ فيه مزير منزه لهم في الصحاح تجملت على نفسي
 تكلفت شئ على مشقته وفي العاموس تجامل في الامر به تكلف على
 مشقة وتجامل عليه كلفه لا يطبق **قوله** اذا كالموالتكس وقد جاء في اللغة
 كالمه وكاله ولما كان حذف الارساء عيالم ينفع في الاستشهاد ما ذكر
 الا انه اراد توضيح ما بالتمثيل **قوله** لقد خبتك الكواكب الكواكب الكواكب
 والعقل الصغيرة منها التي فيها وبره ونبات الاوبر الصغار الكبيرة
 الاوبر منها على لون الغراب **قوله** ولا يفسد تأكيد المنطق الاول

لا يفسد تأكيد المنطق الاول
 لان قوله لا يفسد تأكيد المنطق الاول
 لا يفسد تأكيد المنطق الاول
 لان قوله لا يفسد تأكيد المنطق الاول

ولا يفسد جعله منفصلاً تأكيداً للمنطق فافهم وقوله اذ المنطق له لينة في
 الكلام عن مقابلة ما قبله لعدم السن يعني المقصود بيان اختلاف حالهم فينبغي ان
 يجعل الاصح مقابلاً لساقي واذا جعل تأكيداً يلزم نقل الالتفات عن بيان حال طائفة
 الى تحقيق المباشرة لان التأكيد لتحقيق المباشرة ورفع الجوز المناف للمباشرة **قوله**
 ويسرى انبات الالف بعد الواو كما هو خط المصحف في نظائره جعل في المصنف
 قانوناً للفظ وليلا على ضعف هذا للعل مع ان الكشاف جعل التعليل به ركيكاً لان
 خط المصحف كثيراً ما يخالف المصطلح عليه فيجوز ان يخالفه في وجوب انبات الالف
 انما لوجوب انبات الواو لان القول بالخالفة عالم يتيقن عالم يلتفت اليه والال
 عدم الخالفة وكان الكشاف نظر الى ان حمزة وعيسى ارتكبا ووقفوا وقيفة
 على ضمير للبع بيان ذلك فاعلمهم سمو الوقيفة وبلغهم من النبي الى عليه وسلم
 لكنه ياباه ان كلام متنافر كما حكم به فالظاهر ان ما جاء به اجتهادى لا سمحاً **قوله**
 وفيه الحارو تجب من حال الرهرة لان الحارو مدخولها والتجيب منه ومدخولها عدم
 النقل ينسري لانهم المؤمنون منهم يتيقنون بالبعث لكنهم يعلمون علم من لا يظن
 فنزلوا منزلة من لا يظن **قوله** ليوم عظيم عظم لعظم ما يهون فيه كما جعله عليه للبعث
 لكون ما فيه علة له **قوله** نصب مصدر او ما في مجهول والمراد نصب لفظاً او محلاً
 وقوله او بدل من الجار والجر وفيه مسامحة والمبدل منه الجور لان الله ضم اليه الجار للتبني
 علة ليس في جيز الجار ومحو لانه بل بدل من محله والاظهر انه بدل من لفظ فانه لا يفتي

اذ الكواكب الكواكب الكواكب
 لان قوله لا يفسد تأكيد المنطق الاول
 لا يفسد تأكيد المنطق الاول
 لان قوله لا يفسد تأكيد المنطق الاول

هذا هو المقصود من قوله
 في قوله تعالى
 وما يظن بالله شيئا

بقراءة الخبر **قوله** مجالس في المنع عن التطفيف وتظيم انما هو المنع عن الخار البعث
 المنتج لامثال هذه الخناس **قوله** رجع عن التطفيف والغفلة عن البعث الاظهار او
 الغفلة **قوله** اي ما يكتب من اعمالهم بيان نظرية الكتاب للكتاب وان من جعل لكل طرفا
 للجزء او من جعل الاوراق طرفا ما يكتب او طرفا للكتابة كما يقال كتبت في هذا الورق
قوله اي سطور بين الكتابة وسر الكتابة بالسطور والمرقوم بين الكتابة وجعل
 المرقوم من رقم الكتاب بمعنى العجى الى بينه على ما في القاموس لاس رقم بمعنى كتب
 لتلايحه وصف الكتاب بالمرقوم وصف شئ بنفسه وقوله او علم توجيهه الى الجمل
 من رقم بمعنى ختم على ما في الصحاح **قوله** او لانه مطروح كما قيل تحت الارض في القاموس
 من معاني السجين حجر تحت الارض السابعة وقيل في الكشاف ايضا الارض بالثاني
قوله وقيل هو اسم الكتاب في القاموس اسم موضع كتاب البخاري **قوله** والتقدير ما كتاب
 السجين الاظهر هو الثاني وفي القاموس من معانيه وادنى جهنم وكذا ان تجعل النسبة
 بالسجين لانه اذا عمل فيه هو السجين **قوله** بالجمع او بذلك اليوم وعلى الاول جعله
 صفة مخصوصة او ذامة لان من ان الكذب بالحق في الغالب التكذيب يوم الربا
 وعلى الثاني جعله صفة موضحة من التوضيح او الايضاح وايراد المكنين بمعنى المكنين
 على التوضيح باليوم الذي تم توضيحه بالوصف لفضل التقدير بعد الابهام واطلاق المخصص على
 الفتى المرفق خرج عن اصطلاح التخصيص على تخصيصه بالفتيات والفتى
 بالمعارف والمراد بالتوضيح ايضا ليس هو المصطلح من رفع الاصطلاح في المعارف والا

لان التقدير في الاول انما هو في قوله
 وما يظن بالله شيئا

والالم يكن الا ما قصده بالتخصيص بل كشف المراد بالموصوف وقيل في الكشاف
 ما يكون الوصف للزم لان قوله وما يكتب به الاكل معتد انهم يدل على ان القصد الى
 الزمة فتدبر **قوله** متجاوز عن النظر حال في التقليد مع من يتبع سريخ العقل ويصح
 النقل حتى استقصى قدرة الله تعالى وجعله كما صرح خلق المعلوم نائبا عليه على غير عالم اني جلد
 بانه لا يات منه ذلك فاجره به جنس الكون فان قلت انه يكتب الرسول قلت المجرة
 جلدته مضطرا الى التصديق بان ما يبلغه من عند الله ومن اقرم الاعتناء بالكتابة
 في كرمه تكتبه وانما العقاب حيث تجاوز النظر ولم يعرف ان الكرم انتصاف
 الظلم عن الظالم وقوله متجاوز عن النظر صوابه متجاوز النظر لان التجاوز عن الشئ
 العفو وتجاوز الشئ التباعد عنه في الصحاح جاوزت الشئ الاشئ وتجاوزت حجة
 وتجاوزت عنه عفى وقوله فاستحال منه الاعادة الى عداها كما لا يسلطه الله وهو
 في الله لازم وهذا ما وقع منه في تقسيم المعلوم في الطوارق فقال فاستحالوا الى
 الممكن الجرد فاستحال متعديا **قوله** انهم منكم من الانهك او هم التهمك فانها بمعنى
 وهو الخارج وفي القاموس الاثيم المذبذب والعامل بما لا يحل او الكذاب والشهوان
 الخربة النسبة حال الفخ فيه من اخذت الناقة اذا جئت بولد ناقص **قوله**
 اساطير الاولين اي باطيل جاد بها الاولون وطال احوالها بها ولم يظفر صدقها
 او باطيل القيت على ابائنا الاولين وكذبوها واول مكنين بها حتى يلزم التكذيب
 متاعلة وهو وجاع عن طريق الحرمة والاحتياط ويمكن ان يقال والله اعلم ان المراد بالمعنى

وهو الذي لا يظن بالله شيئا
 وما يظن بالله شيئا

ما يفسره قوله **تلك حدود الله فلا تعتدوها** أي المتعدى حدود الله أيتم في تلك الاعتداء
لاستناه إذ تنزل عليه آياته قال **فما لحق الله بها هي أساطير الأولين** **قوله** **بل إن على قومكم**
عطف على قال أساطير الأولين مع شرط أي عند أنتم قال هذا إذا نزل عليه آياته بل هو
موصوف بما هو أشد منه من فساد قلبه الذي هو ملك امر البدن كله حتى إذا أصح صلب
البدن كله وإذا فسد البدن كله قال **الزحشر** **يقال** **إن عليه الذنب** **وإن عليه**
ربنا وغينا **والنيل الغيم** **يقال** **إن فيه النوم** **رسخ فيه ورائت به** **لحز ذببت به** هذا
حقوله **إن على قلوبهم أنه ركب على قلوبهم** **وغلط** **واستولوا** **ورسوخ** **في قلوبهم** **أوجب**
بقلوبهم **عن طريق الحق** **فقط** **الأحزب** **على في موضع الباء** **أو في** **ولا خيرة** **وقوع بعض الحروف**
موقع بعض **والعدا** **كالوسخ** **وزنا** **ومعنى** **ويقال** **على عليه** **الامر** **التبس** **خالط** **على عليهم** **لأن**
والباطل **قوله** **ومن أنكر الرؤية جعله تمثيلا لها** **لأنهم** **أه** **تقدير المضاف** **لا يفتق** **منكرى**
الرؤية **كيف** **وقد روى عن ابن عباس** **وقادة** **تقدير المضاف** **ليعلم** **المنع** **من الرؤية** **وغيره**
من سائر اللطاف **بل جعله ليلفي** **الرؤية** **أيضا** **بمنى** **على حذف** **المضاف** **أذلا** **منه** **لأنه**
عن ذات الرب **فالتقدير** **عن رؤية ربهم** **تجربون** **والأظهر** **في التقدير** **عن تربيتهم**
تجربون **بحكم الرب** **قوله** **ليدخلون النار** **من الأذخال** **في القاموس** **صلواه** **النار** **وفيها**
وعليها **أدخلها** **أيها** **وأثواه** **فيها** **وقوله** **ويصلون بها** **إشارة** **إلى ما هو المراد** **من**
الآية **أذلا** **يصلح** **منها** **المتعدى** **في القاموس** **صلى** **النار** **كرهى** **وبها** **صليتا** **وصلا**
يكسر **فاسى** **وتها** **وقد انشأ** **تفسير** **كم** **الفعل** **بالفعل** **إلانة** **مائل** **بمعنى** **عطف** **قوله** **يقال** **عليه**

عليه **قوله** يقول لهم الربانية ويحتمل ان يكون العامل اهل الجنة يقولون لهم لغزو جدنا
ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً حين يرونهم من الجنة **قوله** او دوح عني
التكذيب اما من الله توفاه ما ذكر انهم لو يجنون على تكذيبهم ثوبتجا يكون الشكر عليهم
من النار كما يفيد العطف بتم حال ان يتردعوا عن التكذيب واما من الربانية
استهزاء وسخرية لانه فات حين الاربع **قوله** فيحفظونه او يشهدون على ما فيه يوم
القيامة **قوله** او يشهدون اما عطف على يحفظونه لتفصيل احتمالات فوائده حضور
الحاكم الكتاب او على يحضرونه لتفصيل احتمالات يشهد به جعل تارة من الشهود
وتارة من الشراة والمراد من لفظ الحافظ العلي او الخارج فافهم **قوله** ان الابرا
ما ذكر كرامة الابرا صار مظنة ان يسأل ما حالهم فاجيب بقوله ان الابرا في ضمير
وفصل بين الاجوبة تنبيها على استقلال كل بيان كرامتهم او فصل لان قوله ان الابرا
الا للبيان المفصول متوكل ما ذكر في وصف الكتاب لان الفرض من النسخ نهائية كرامته
الابرا وقوله على الارائك ينظرون وقوله تعرف في وجوبهم نصرة النعيم وقوله
يسقون من رحيق مختوم ختامه ممكن احوال مترادفة والارائك جمع اريكة و

السيرة في الحجة والحجة متحركة موضع نيرين بالنياب والستور للعرس **قوله**
ينظرون الى ما سير اثم من النعيم **والمستفرجات** جمع متفرجة بفتح المراء اسم مكان الحائل
المستفرج او ينظرون الاحياء اول لان جدار بيوتهم لا يمنع النظر للحال الطافه ولا يعيب
عن نظريهم حارادولو وان بعدوا فذكر امة لهم اموالنا مولى فيقولون النظر كناية عن سلب

[illegible]

او شجره كذا في القاموس **قوله** وحفت اي جملت حقيقة بالاستماع والانقياد للشق
وجملت كالامور العاطلة للشق بسببه وانما قدم الشق الذي هو اثر الاذن والاستماع
عليه لان الاستماع انما يعلم منه ولك ان يحل الاذن والاستماع على ما بعد الشق من الطي
قوله بسطت اي سويت بحيث لا يبقى فيها امت ولا عوج او وسعت بازاء البلاء
والاكام والجار والاكام كالجبال جمع اكمة بفتحين او صمتين وهو السيل من حجارة واحدة
او حتى دون الجبل او كل موضع يجوز اشتراكها حوله وهو غليظ لا يبلغ ان يجر
جرا **قوله** وتكلفت في اللغو اقصى جهدها حتى لم يبق شئ من باطنها في الكشف اي حلت
غاية اللغو حتى كانا تكلفت اقصى جهدها في اللغو كما يقال تكلم الكرم وترجم الجسم اذا بلغنا
جهدها في الكرم والرحم وتكلفا في ما في طهرها **قوله** في الالقاء والتحلية والامتداد ايضا
قوله وتكرير اذا اه وتكرير ان يجوز للتبني على اختلاف الزمانين **قوله** جوابه محذوف او
قوله فاما من اوتي وما بينهما اعتراض **قوله** حاسر لا يناقش فيه اذا مناقشة
في مقام قبول العمل انما المناقشة في مقام الرد فان العبد يضطرب فيه ويناقش الله
تعالى بغير علم عليه **قوله** الا عشرين المؤمنين آه لا وجه للتزويد بل الامل شامل
لجميع بلا ترد **قوله** اي يؤتى كتابه بشماله كانه اخذ التقييد معا بانه يمينه ويمكن ان
يؤخذ من التقييد هنا بقوله وراء ظهره التقييد هناك بالامام او اخذه مما قبله ونظرا
ليكون كالميل ووجه الايتاء وراء ظهره ان بين الاخذ وراء الظهر وقيل ان متلفي
الكتاب عليه لا يتحمل مشهدة منظرة كمال خسته وقيل يؤتى كتابه من وراء ظهره لانه ينزل

بشدة كتاب الله وراء ظهره **قوله** يتخى البشور ويقول يا بشور آه قوله ويقول بشور بانه جعل
الدعاء بمعنى النداء وقوله يتخى البشور يستدعي جعله بمعنى الطلب الا انه حذف الطلب بمعنى
التمنى لانه امر مستحيل وكل من التمنى والنداء توجبه مستغفل فاما سبب ان يقول يتخى البشور
او يقول يا بشور آه **قوله** وهو الهلاك او الهلاك عا في القاموس **قوله** وقم ويصلي
لقوله وتصلبه جهنم فيهم من الاصلاء ويجوز ان يكون من صلوات النار الا ان ورود نصليه
في النظم يدعو الى جعله من الاصلاء **قوله** بطر بالحرارة او فارغا من اداء حقوق الله
فالزم التزم اداء حتى جمع لا يخرج من التزم **قوله** الى ان يرجع الى الله تعالى اولى يرجع الى
الدم الى ان لا الموت وكما غافل عن الموت غير مستدله **قوله** فلما اسلم جواب شرط
لخوف يدل عليه يا ايها الانسان انك كادح اي اذا حال ان تكسح فلما اسلم او يدل عليه
على ان اذا جاور فلما اسلم **قوله** سجي برقة من الشفقة هذا الحسن عا في الكفاية من الشفقة
على الانسان اي رقة القلب عليه ويحتمل ان يكون الشفقة مأخوذة من الشفقة والحسن
ان الشفقة بالى معنى كانه مأخوذة من الشفقة بمعنى اللاب سجي بسمية لا اكره اسم لكل **قوله**
والليل عطف على الشفق وليس كما عرفت من منع اجتماع قسمين على جواب **قوله**
وما جده او قبعة في الصحاح والقاموس وسقته جمه وجله هذا فيه يزيد الاول ان يراد ما جمه
ومعناه الظلم فهو كقوله والليل اذا ينشئ على تعريضه على العباد الخارج ان يحل
على طرده من منوه النهار فيهم قسما بالليل ومنه النهار ويوم كقوله والليل اذا ينشئ
والنهار اذا ينشئ **قوله** من السبيعة الاول كفا في الصحاح ومنه السبيعة وهي من الابل كالرفقة

من الاشياء فاذا سرت طرقت معا وتوجيه ما ذكره انه من جسم الكسيفة ويجعل ان يفتح قوله من
 الكسيفة بيانا لما وصفه الى طرده فاطلى الكسيفة على طرده الى ما كنهه بشيها بالابن طردت معا
 وهي الموت ومواطن القيمة في العجايب المحوطين مشهرا للرب ويكن ان يراد بطريق عن
 طبع الموت المطالب لعدم الاصل والاحياء المطالب للاحياء **قوله** باعتبار اللفظ
 اي باعتبار وحدة اللفظ والاحسن باعتبار وحدة النوع **قوله** على معنى التكرين حال الاستنفاد
 ويجعل ان يراد احوالا صغيفة صعبة من مشاهدات احوال المعاة فانها كانت اواردة عليه
 كما كلفه على الامه **قوله** تجاوز الطين او تجاوز في الكفاف او تجاوزه وكان سفسط
 من قلة والاقترة لتكرين بالكسيفة **قوله** ومن البهيرة رضي الله عنه انه سجد فيها وقال
 والله ما سجدت فيها الا بعد ان رايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سجد فيها فبذره رجاوي ابن عباس
 انه لا سجدة في المفصل دلالة على وجوب السجدة حتى الا ان يقال قوله سجد فيها موضع
 سجد فيها يعني الموطاة الدالة على الوجوب **قوله** بما يفهمون في صدورهم من الكرم والشا
 ويجعل الله لهم ما يفهمون في انفسهم من ادلة كونه حقا فيمكن المراد بالمبالغة في مقامهم
 وتكذيبهم على خلاف علمهم **قوله** استهزا بهم او تفرضا بحجة بنى الرحمة البشارة
 فيستأله لاهره بالانذار لفظ البشارة تعينا لقبه صلعم **قوله** او متصل ولفظي التفرضا
 بالا نقطاع لوجاهة لفظا حيث استثنى عن تقدير قيد المستثنى ومعنى لان الاجر الغير المستثنى
 لا يخص المؤمنين منهم **قوله** واليوم الموعود لعلة اليوم الذي يخرج الناس من قبورهم قال
 الله تعالى يخرجهم من الاجداث سرا كما كانوا الانصب يوم فوضو ذلك اليوم الذي

قوله على معنى التكرين حال الاستنفاد
 اي باعتبار وحدة اللفظ والاحسن باعتبار وحدة النوع
 ويجعل ان يراد احوالا صغيفة صعبة من مشاهدات احوال المعاة فانها كانت اواردة عليه
 كما كلفه على الامه
 تجاوز الطين او تجاوز في الكفاف او تجاوزه وكان سفسط
 من قلة والاقترة لتكرين بالكسيفة
 ومن البهيرة رضي الله عنه انه سجد فيها وقال
 والله ما سجدت فيها الا بعد ان رايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سجد فيها فبذره رجاوي ابن عباس
 انه لا سجدة في المفصل دلالة على وجوب السجدة حتى الا ان يقال قوله سجد فيها موضع
 سجد فيها يعني الموطاة الدالة على الوجوب
 بما يفهمون في صدورهم من الكرم والشا
 ويجعل الله لهم ما يفهمون في انفسهم من ادلة كونه حقا فيمكن المراد بالمبالغة في مقامهم
 وتكذيبهم على خلاف علمهم
 استهزا بهم او تفرضا بحجة بنى الرحمة البشارة
 فيستأله لاهره بالانذار لفظ البشارة تعينا لقبه صلعم
 او متصل ولفظي التفرضا
 بالا نقطاع لوجاهة لفظا حيث استثنى عن تقدير قيد المستثنى ومعنى لان الاجر الغير المستثنى
 لا يخص المؤمنين منهم
 واليوم الموعود لعلة اليوم الذي يخرج الناس من قبورهم قال
 الله تعالى يخرجهم من الاجداث سرا كما كانوا الانصب يوم فوضو ذلك اليوم الذي

قوله اليوم الموعود

الذي كانوا يوم عدون او يوم على السما كطى السجل للكتب ومع المناكب ان يراد به
 بالبروج الابواب المشار اليها بقوله تفتح السما فكانت ابوابا **قوله** وشاهد
 ومشهود لعل اريد به المقررون والعلمون قال الله تعالى كتاب مرقوم بشهادة المقرين
 او الاعضاء وبنو آدم او الطفل الذي قال يا اماء اصبري فانك على الحق كاسبي و
 المشهود للمؤمن لانه اذا كان الله على الحق كان المؤمن كذلك فلهذا لم يقل ومشهود
قوله او النبي ثم اي نبينا صلعم اما لانه من اسمائه على ما في القاموس واما لانه شاهر
 على صدق شهادته امته للانبياء عليهم التحية والسلام حيث انكر الامم تبليغهم وتبشير
 امته بنبينا لهم فيقول الامم كيف يعقل شهادتهم ومعهم بعدنا يقولون كسمناع خاتم
 الانبياء هم ويشهد لهم النبي ثم ويصدقهم **قوله** والجميع بيانه المشهور اثنان
 وهو مجمع حاتم ج كالمعزى جميع غاز **قوله** وقيل انه جواب القسم على تقديره ان لم يقتل
 في غلة تقدير الامم وقد المنقول الاكتفاء بالام بتقدير قد والاكتفاء بقوله اقا والظاهر
 انه دليل لبواب حذف كمن الاظهر ان يفهم انهم مقتولون كما قتل اصحاب الاضداد
 فيهم وعد الله لم يقتل الكفرة المتحدين لاعداء دينه ويلين معجزة قدر ظهرت بقتل رؤسهم
 في غزوة بدر **قوله** ان كثر ارباب احب اليك من الساجد فقتلها مضاع متكلم اي
 اقتلها بهز الجهر او دعا على صيغة الامر **قوله** فقتلها بالمتنار لانه لم يرجع عن دينه ولذلك
 اسل النعام الى جبل **قوله** فرجف بالقوم اي اضطرب الجبل مع القوم اضطرابا شديدا
 وقوله فالتكاثف السفينة بمن معه اي انقلبت السفينة بمن معه وتقاقت بحثة ناقة

في قوله تعالى
 ومن اراد ان يبدل
 الله ما يشاء
 لا يدركه احد
 من شيء
 الا ما يشاء
 الله يفعل
 ما يريد

وكان جلد باليمن ونسقر دخل في دين الضاري وذنوبه اسبغ بالغم زرعته بن حسان
 من اذوا اليمن سبي بذلك لذوبة كانت تنوس على ظهره الى تحرك وجيز كدرهم ابو
 قبيلهم اليمن ومنهم كانت الملوك في الدهر الاول **قوله** ومن على رضى الله عنه لعل جميع
 ما روى واقع والقرآن شامل **قوله** صفة لها بالقطعة وكثرة ما يرتفع به لها بالكرة
 الرقود يستفاد من وصف النار بذات الوقود اذ لا يقاوم ذوالها الا لمن كثر ماله
 فاحفظ فانه حاضري ولم يتبع عن غيرنا **قوله** اي على حافة النار قال فقد عليه اذا قصد
 في مكان قريب منه ويقاوم على نار القربى اي كمال قريب منها ويقاوم حررت عليه الى
 مستحيا لمكان يدور منه كذا في الكشف **قوله** يشهد بعضهم لبعض او يقول يشهدوا
 على صفة ما يفعلون عند الملك وشتماله على الصلح او تقول هم على يفتون بالمؤمنين
 حاضرون مطلقين عليها ولا يترقبون **قوله** وما تقوا عطف على الجلالة الاسمية وبينهما
 تناسب اذ صارت الاسمية لوقوعها في حيز اذ ما صفة فكان العطف عطف فعلية
 على فعلية فاحفظ فانه مما استخرجناه والمعنى انهم لعنوا اذ قدروا حول النار اذ
 لعنوا ما يفعلون بالمؤمنين وما عابوا منهم عيبا او حاضرين لما يفعل بهم غير محميا
 عليهم وما عابوا منهم عيبا فلكلام مريد اشتباك على ما حملنا قوله وهم على ما يفعلون
 بالمؤمنين شهود عليهم من المؤمنين فلا تعد حسا **قوله** استثناء على طريقة قولهم ولا عيب
 فيهم غير ان سيد فهم يروى عليه ان الشاعر يعرف القلول المذكور فضيلة لهم
 بخلاف الكفرة فانهم اعتقدوا الايمان عيبا فاستثناء فيما حكم عليهم لا يحتاج الى تقدير

في الاية قوله تعالى
 ومن اراد ان يبدل
 الله ما يشاء
 لا يدركه احد
 من شيء
 الا ما يشاء
 الله يفعل
 ما يريد

الا تعد بركون الايمان عيبا ويمكن ان يدفع بان الايمان بالله العزيز الحكيم الذي ملك
 السموات والارض وهو على كل شيء شهيد لا يمكن ان يكون عيبا عند احد فلا بد
 لعيب الاستثناء منزلة منزلة العيب الى لو كان منهم عيب لكان هذا قبيلهم نهية في
 نفي العيب هذا اذا كان المراد انهم ما انكروا الايمان بالله الموصوف بهذه الصفات
 باعقادهم احوالوا ريد الايمان بالله الموصوف في الواقع بهذه الصفات فاستثناء
 على اوجه فاعرف والقول جمع فل يفتح الفاء وهو الكسر فسد السيف والكتائب جمع
 كنية وهي الجيش وقراع الشجعان قرع بعضهم بعضا كل ذلك من النسخ **قوله** يوحى
 بالادوية انهم لم يبلوا المؤمنين بالاخذ ولعلوا اهل يرتدون او لا بل يذبوا لم يروا
 الا ان يقال انهم بلواهم بالعلم على الاخذ ولعلوا ان من يرتد فشر كره ومن يفتن فشر قوة
 ولا حاجة في قوله الا ان يقال معنى فتسوا المؤمنين او فتواهم في فتنة الله واختباره
قوله العذاب الزايد في الايمان تفسير للربح لان قبلا للمجاعة والطعاب الزايد
 في الايمان بالاضافة ويمكن ان يجعل عذاب جهنم لغتهم المؤمنين والمؤمنات وعذاب
 طريق لعدم توهمهم وعدم مبالاةهم بما صدر عنهم وهذا وفق بسوق النظم ولقد ثبت بذكر
 المؤمنين على ان الاكتفاء بالمؤمنين سابقا كان تغليب اشار بتقديم المسند الاختصاص
 جهنم وعذاب الطريق لغير الصالحين فاكذب بقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 فلهم اجرهم **قوله** ذلك الفوز الكبير اي ذلك الجلاء الفوز الكبير واما الفوز الديني بالايان
 لا مطلق الدم وحفظ المال والخجاة من الدال فامر حقيق بالنسبة اليه فلا ينبغي ان يكتب في الايمان

في قوله تعالى
 ومن اراد ان يبدل
 الله ما يشاء
 لا يدركه احد
 من شيء
 الا ما يشاء
 الله يفعل
 ما يريد

كما انكفي المناقعة فادى بهم الايمان فظاهر لانه لكي يتحصيل منه الاغراض **قوله** هو
 الفعور لمن تاب لا يخفى المفقرة لمن تاب بل يفهم من حيث ان المؤمنين فكانت حقيقة
 تاب طافى الفعور من المبالغة **قوله** وقيل المراد بالعرش الملك الظان المراد بالعرش
 حقيقة وبنى العرش الملك لان ذا العرش لا يجوز الاحتكاك **قوله** ذي العرش صفة
 لم تكن مع قوله انه هو يبدى ويبيد وهو الفعور الودود جملة معترضة ولا يبنى
 بالفصل بين الموصوف الذي من تمة المبتدأ وصفة بجبر المبتدأ قال صاحب اهل
 الجوز الفصل بين التابع والمتبوع بما لا يتحقق مباينة كمن قال اني لاجب الفصل بين العنة
 والموصوف بجبر المبتدأ استاذ حيث قال في قوله وكل ان يفارقه اخوه لم يكن الا
 الفرقان ان الفصل بين اخ وبين قوله الا الفرقان استاذ **قوله** ووجه حجة الكفا
 صفة لم يكن او للمعنى جزم العرشى بانه صفة للعرش مع جزم ذي العرش صفة لم يكن
 لان الاصل عدم الفصل بين التابع والمتبوع فلا يفتقر به عالم يتبين **قوله** لا يرد
 رعاو ادعوى الى نزع من جزم نزعوا حسنا ورجع عنه **قوله** ومعنى الاضرب ان
 حالهم انهم من حال هو لا جعل الذين كفروا عبارة عن كفره يودونه صلح فامره
 لتخزيهم ثم اضرب بانه لا ينفقهم لان تكذيبهم بعد سماعهم قصة الجنود والافلام
 ان الاضرب عن قصة فرعون ونمود الجميع الكفار يعني جميع الكفار في تكذيب ولم يكن
 بنج فارغا من تكذيبهم والله من رانهم يحيط لا يرسل احدهم وقوله والله وانهم
 محيط تعريض وتوبيخ للكفار بانهم نبذوا كتاب الله وادخلوا فيهم واقتلوا الاوهى

الى الهوى والشهوات بجليتهم **قوله** بل هو قرآن مجيد الضرب عن الخبر عن عدم اعداء
 الكافرين عن التكذيب لانه لا يغير القرآن **قوله** وهو بطور حل هو كنهه فممنع كوكب
 من النفس كذا في الصحاح والقاموس **قوله** اي ان الشان كل نفس عليها حافظ لا وجه
 لتقدير الشان اذا حاجته اليه بل حذف ضمير الشان مع غير المفعول الخفية منصفيا
 ضيف مع انه فعل باذخال الامم الفارقة لانه اذا كان الخبر جملة فالاول او خال الامم
 على هيئة الاول صرح به التبريل وادخالها على هيئة الثانية شاذ صرح به بعض الاقوال
 في حاشية التبريل وقوله الامم الفارقة المتعارف الفارقة وتكون ما بمعنى الامم الكو
 البرهري ورواقا موكس انكاره بقول العرب سالكك ما فعلت قال الرضي وما يبنى الا
 بعد النفي فظاهر او مقدر او لا يجوز الا في المقر **قوله** والجلية على الوجهين جواب القسم
 لوجود ما يتعلق به القسم من النفي والتاكيد بان ولا يخفى ان نفى امتك بالنفي فادى
 الكل لتاكيد العموم **قوله** فلا يلقى على حافظه الا ما يستره الى الانسان اذا ابراه او الملك
 فانه يتبين من العمل الشريعة على الانسان **قوله** جواب الاستفهام لو كان ثم خلق
 مستقلا بقوله فليستظر لا يطلب جوابا فاما ان يجمل جواب استفهام محذوف كانه لما
 قيل فليستظر ثم خلق سئل ثم خلق واما ان يقطع قوله ثم خلق من قوله فليستظر كانه قيل
 فليستظر الانسان الى نفسه فليس ثم خلق **قوله** من ماء و افق قلت هذا ان يهوى
 على ان الانسان هو الهيكل الحسوس كما ذهب اليه جمهور المتكلمين وقاويل النظم بانه
 المضاف محذوف اي خلقه بن الانسان لا يسمع عالم يعلم به ان على امتن ظاهر **قوله**

سورة الطارق
 قوله هو نظر

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

او کا خانہ استجار نسج صفا الارب
خود فاند الکسم و فرنگه کور منو نهار
سجان بد اعلیٰ و سج یکد سجان الد
با انست م غا لایه نج و قط افتر آه
عکذ لانت نه لغزه وقع کوکب سج اب
لا نه الکنت ۱۲

في قوله لا يفتك لذة من بغيره خلاف نعم الدنيا فان بغيره اليه الفناء **قوله** الداهية
 التي تفتي الناس بشرائدها يعني يوم القيمة لم يفسرها او لا يوم القيمة فخصها بالوجه
 تانبث الفاشية فقوله او النار عطف على الداهية لا على يوم القيمة لانه لا حاجة في
 اطلاق الفاشية على النار الى جعلها داهية لتأنيدها **قوله** وجوه يومئذ خاشعة ذليلة
 غامرة لتغيرها بالنار او بشرايد اليوم و هي صناديق تحصى بقوله خاشعة او بالادفان
 الشنة والظفر عاملة وكذا نالفة او تصلي **قوله** او عثت ونبت جعل عاملة ناصبة
 دائرة بين كونها استقباليين و ماضويين ولم يجوز كون عاملة ماضوية و ناصبة
 استقبالية كما في الكشف لبعدها الحاط باستقباليين ماضويين وفي جعل
 عاملة ماضوية ماضويين مزيد حسن التقابل لان خاشعة تقابل نالمة وعاملة نالفة
 ماضويين في قوة ساطعة عن علمها فتقابل راضية وقرة تعطي نار احامية تقابل
 في جنه عالية **قوله** حامية متناهية في الطرف الصالح والقاموس في النهار والصور
 استندة فكانه اخذ لتناهيهم وصف نار جهنم بشرة لظلمة لزمها ومثل
 ذلك بعيد المبالغة **قوله** بلغت اناها في الطرف القاموس اني الخيم انتهى فهو
 ان وبلغ هذا اناه ويكسر غاية هذا **قوله** يسب الشوق ذكر لرفع التناهي بين
 قوله ليس لهم طعام الا من ضررع وقوله ليس لهم طعام الا من عسلين نلت توجها
 في الضرب احد هارادة حقيقة الصريع وقوله كيف يكون في النار ضريح ونحرق
 فيه لظلمة قدره الله تعالى ولعله لهذه فسر بناء التفسيرين وهو استعارة

متعلقا بجمع اسم ربك ولك ان تجعله متعلقا بقوله سنقرك فلا تنسى وتعيي الاقاربه
 المستعقبين الشيا فلا اعتراض فتأمل **قوله** فذكر بعد ما استتب لك الامر الى
 استقل امر العوج والدين وحفظه ففعله بعد ما استتب بيا لمعنى الفاء **قوله** لعل هذه
 الشريعة وجه تقييد الامر بالتذكير بمنفعة ثبتت توجيهات ذلك توجيه رابع
 لعله اقرب وهو ان المراد ان التذكير ينبغي ان يكون بما يكون مرهما لمن له التذكير فينبغي
 تذكير الكافرين بالايان لا بالفروع وتذكير تارك الصلوة وهكذا **قوله** او الكاشي
 من الكفرة كالوليدين مغيرة وعتبة بن ربيعة فانه قيل نزلت فيها **قوله** ثم لا يموت
 انما ربحه ثم ان كونه بحيث لا يمتد ميتا ولا حيا فضع من الصلوة وتذكير كونه
 بمعنى يجد الرابطة **قوله** حيوة تنفعه تقييد الحيوة دفعا لرفع التقييد وتخييل العلم
 ان يموت لا يموت ولا يحيى كناية عن عدم النجاة لان النجاة عن العذاب انما يكون بالعلم
 في دار الموت فيها العامل ويحيى والنظم اقرب الى هذا المعنى كيف والالاق بالمعنى المنة
 ثم لا يموت ميتا فيها ولا حيا فتأمل **قوله** قد اطلع من تركي استبناف جوابا لسؤال ان
 عن لبيان حال المحتجب والسكوت عن حال المتذكر الذي خشي فكانه قيل حاله انما يذكر
 الا انه وضع مكانه تذكير تفصيل انارة الالباب المتذكر سبحانه ثم اضرب من بيان
 حال المتذكر والمحتجب الالباب انه لا ينفذ هذا البيان واضعاف المتعدين على وجه يتفهم
 ببيان كسب عدم النفع وهو ايتنا للحيوة الدنيا على الالهة ثم بين انهم يدورون للجنة
 الدنيا بان هذا كان في الصحف الاولى ولم يؤت فيكم الى الآن **قوله** فان نعم ما ملكت ايديكم

والاعمال بالعلم المشهور ان
 الموت والحيوة صفة لا تنفك عن الالهة
 النجاة فانها عبارة عن حصولها في التقدير
 وهو اسم

سورة النور

بالذات لا يفتك لذة من بغيره خلاف نعم الدنيا فان بغيره اليه الفناء **قوله** الداهية
 التي تفتي الناس بشرائدها يعني يوم القيمة لم يفسرها او لا يوم القيمة فخصها بالوجه
 تانبث الفاشية فقوله او النار عطف على الداهية لا على يوم القيمة لانه لا حاجة في
 اطلاق الفاشية على النار الى جعلها داهية لتأنيدها **قوله** وجوه يومئذ خاشعة ذليلة
 غامرة لتغيرها بالنار او بشرايد اليوم و هي صناديق تحصى بقوله خاشعة او بالادفان
 الشنة والظفر عاملة وكذا نالفة او تصلي **قوله** او عثت ونبت جعل عاملة ناصبة
 دائرة بين كونها استقباليين و ماضويين ولم يجوز كون عاملة ماضوية و ناصبة
 استقبالية كما في الكشف لبعدها الحاط باستقباليين ماضويين وفي جعل
 عاملة ماضوية ماضويين مزيد حسن التقابل لان خاشعة تقابل نالمة وعاملة نالفة
 ماضويين في قوة ساطعة عن علمها فتقابل راضية وقرة تعطي نار احامية تقابل
 في جنه عالية **قوله** حامية متناهية في الطرف الصالح والقاموس في النهار والصور
 استندة فكانه اخذ لتناهيهم وصف نار جهنم بشرة لظلمة لزمها ومثل
 ذلك بعيد المبالغة **قوله** بلغت اناها في الطرف القاموس اني الخيم انتهى فهو
 ان وبلغ هذا اناه ويكسر غاية هذا **قوله** يسب الشوق ذكر لرفع التناهي بين
 قوله ليس لهم طعام الا من ضررع وقوله ليس لهم طعام الا من عسلين نلت توجها
 في الضرب احد هارادة حقيقة الصريع وقوله كيف يكون في النار ضريح ونحرق
 فيه لظلمة قدره الله تعالى ولعله لهذه فسر بناء التفسيرين وهو استعارة

حج لشجرة نارية يشبه الضريح ودفع التناهي على هذين التفسيرين جعل الطائفة والنسليين
 لغرضهم وتماثلها ان المراد بالضريح طعم ما يتجناه الابل الى تحببه الابل فيلجج جازا ام لا
 وحج يحل ان يلجج نفس النسليين والنسليين بالكسر ما يسيل من جلود اهل النار **قوله**
 لا تسمع يا مخاطب او الوجه يعني قرأة كسح باناء ونصب لاية تحل للظاب والقبية
 وفيه رقة عليهم انهم من شروح الشاطبي بانه على الظاب **قوله** افلا ينظرون نظر اعتبار
 يعني المراد بالنظر التامل لا مجرد الابصار ذلك ان تحل على الابصار ويظهر فيه دعوى ظهور المطا
 بحيث يظهر كجرح هذه الخلقه **قوله** كيف خلقت لم يقل كيف وجدت لان الخلق
 هو ملاحظة وجود الكائنات من حيث الاستناد اليه وهو النافع في هذا المقام **قوله**
 لسفوف بالادق اراى تنسفه في الاحمال **قوله** وتجل العطش العشر فصاعدا يقال السنة
 فان من الابل ما يلجج وورده في كل سنة يوما والعشر بكسر السين من اسماء ورد البعير
 وهو ان يشرب بعد عام ثمانية من يوم شربه فيقع الشرب في عاشره واول اسماء
 الرقة وهو ان يشرب كل يوم ثم القب وهو ان ترد يوما وتبع يوما فيقع شربه
 في ثالث يوم شربه وكان القياس الثلث الا انه اغنى عنه القب وحقق الثلث
 بسقي الخكة واذا ارتفع من القب فاذا اوردت يوما وتركته اثنين فهو ربع
 وهكذا الى العشر والاسم له بعد العشر الشرب فيقال فيه عشران بالثنية **قوله**
 لبيان الايات المنبئة في اللوات متعلقة بالمنبئة او بقوله خضت **قوله** وقيل المراد
 بها السحاب فيناسب السماء والارض واللبان ويندفع طعن الضالين العاصرين بانه لا

بانه لا جامع بين حديث الابل والسماء واجب عنه على تقدير كون الابل ظاهرة بان جبال العرب
 جامع بين الاربعة لان ما لهم النفوس الابل ومعد السقي لهم على السماء ويحرمهم في الارض
 وحفظ ما لهم بالجبال **قوله** وهي راسخة لا تميل ولم ينصب كالجدار الخساء مثلا يحرم
 عن الانتفاع به البرية بل ينصب بحيث يمكن السكوك فيه **قوله** عقب به امر المعاد
 اي اوردته عقب امر المعاد فان اول السورة في المعاد **قوله** وحجرة بالاشمام الى اشمام
 الصاد السين فيكون الحرف بين الصاد والسين **قوله** وقيل متصل بكون الاستثناء
 منقطعا اشكال لان المشتق المنقطع هو المذكور بعد الاخير فخرج عن متعده وقيل لعدم دخول
 فيه مخالف له في الحكم وليس من نوعي وكفر خارجا عن قوله عليهم وليس حكمهم مخالف له
قوله وكان اولهم باجرها في الدنيا وعذاب النار في الآخرة ولا يجد ان يرد بالعذاب
 الاكبر القتل وسبي النساء والاولاد فيلجج اشارة الى ان هذه الامة اكثر عذابا بهم في الدنيا
 هذا لما كان في الايام السابقة **قوله** او فعال من الاوب والاياب بمعنى
 واصل الاياب الاوب فقوله سابقا من الاياب وقوله هنا من الاوب ليفارقا
 والفرق بين التوجيهين انه في الاول ملحق الرباعي وفي الثاني مصدر التفتيل فهو بمعنى التأييب
 كالكتاب بمعنى التكرير ويلزم على الثاني اجتماع الاعلايين والقياس الاواب كدريوان
قوله والمبالغة في الوعيد ويؤيد بها ذكر ضمير المتكلم مع الغير اذ فيه كمال التعظيم والتهويل
 وهو ويدن السلاطين **قوله** او قلعة كخافي قوله والصبح اذا تنفس لان مناط القسم
 تنفس الذي قيده القسم **قوله** او بصلوته وهذا الخليل يستدعي حمل ليل عشر على العبادة



سورة والفجر

فيها **قوله** عشر في الجنة وهذا يناسب اهل مكة كما ان ذكر الدنيا يستحق عشر رطل لان
 فضلها بلياليها المشتملة على ليلة القدر ورجح المناسبات ان كل الوتر على اوتارها التي ليلة القدر فيها
 ارجح وان كل الشفع على شفعها وتقدم الشفع على الوتر مع تقدم الوتر وجودا وشرافا رعاية
 الفاضلة ولذا نون معرفتها باللام ايضا **قوله** وتكررها لتعظيم اولادها انى ليل عشر
 من بين العشري او بطاني اصل هذا التركيب وهو عشر ليل فافهم واحفظ فانه من
 بدائع الهمام **قوله** وقد روي مردها على يوم النحر وعرفة ويوم النحر شفع لانه نحر وعرفة
 وتر لانه التاسع كذا في الكشاف **قوله** ما رواه اظهر دلالة على التوحيد كالتصاهر والافلاك
 والسيارات والبروج وقوله او مدخل في البرج بالنسبة الى شفع الصلوة ووترها
 ورعاية المناسبات لما قبلها في التفسير بيوم النحر وعرفة المناسبات لعشر في الجنة ولعل
 رعاية ما هو اكثر منفعة موجبة للتكبر بالعكس الا غير ما علم يذكر **قوله** كالنحر والبرج
 واحد اجبار اليهود والكسرة افصح كذا في الصحاح **قوله** ومنع جهره اسم قبيلة كان او ارضا
 على ما في الكشاف ولم يمنع عاد مع انه اسم قبيلة لان اعتبارا بتأنيث القبيلة والارض
 محال يلزم بل ربما يستبرر وربما لم يعتبر ونذا توقف منع صرف اسماء القبائل والاعاكن
 على السمع **قوله** المقام الذي يتقرب فيه المرصد جمع راصد وميقات الحج موضع الايام
 ووقت عتيق وقت الارصاد والشمس في الاعداء له فالظاهر الارصاد العصابة للعقاب
 فكانه ضمن الارصاد معنى الارادة **قوله** متصل بقوله ان ركب ليل مرصاد سوق
 كلامه يشعر بانه جعل قوله فاما الانسأ اختا لقوله ان ركب ليل مرصاد فيقول الجملتان تفصيلا

تفصيلا لحال الرب والانسأ ولا يخفى ان هذا السوق يقتضي ان يقال واما الانسان
 وانه ح لا يجوز ما سبق تمثيلا لارصاد العصابة بل تمثيلا لارادة السعي للارادة
 وايضا قوله فلا يريد السعي لا يتم على اصل الاشارة انما هو مسك الاستعمال الذي
 سلكه النحوي لان الله تعالى يريد ما يفعل العبد من المعاصي لكن لا يريد في وجه ولا يجري في
 ملكه الا ما يشاء فالظاهر ان اتصاله بقوله ان ركب ليل مرصاد بالتفريع عليه كانه قيل
 فاما انسأ لولا ان لا يبين غناهم بل موجب للتكبر والافتخار بالديار وبين
 فقر لا يصير عليه ويكفر لاجله بالجزع والقول بما لا ينبغي **قوله** مع ان قوله الاول مطابق
 لاكمه وانما رده عنه لانه قال بل في الترمذي بيان ان اكرامه مقصود ولذا لم يترك
 بل لا يشترط لادفعها بنقلب الاشارة **قوله** ولم يقل يصح جعله عطفا على قوله ومنه
 فيكون معطلا بما سبق لكن لو قصد لوجب ان يقول ولان التوسعة تفضل فاعقل
قوله ولا يجوز ان يهملهم على طعام المسكين ففضلهم غيرهم قد مضى فحقون اهلهم
 وجعل في حق الغير مقادا بطريق الاول ووجه انه لا ضرورة تدعو اليه بل لفظ التفسير
 المفعول عاما وانه لا يلزم في حق الغير بطريق الاولى ولان حب المال ينفي حق
 الاهل دون حق الغير فان الطعام الاهل صرف ماله بخلاف طعام الغير ولو جعل قوله
 ففضلهم غيرهم بمعنى فضلهم غير المسكين ولا تدفع الثاني **قوله** او يأكلون ما جمع الموت
 من حلال ومحرّم عاقلين بذلك وهناك توجيه ثالث اوردوه النحوي وهو
 انه يجوز ان يهملهم لزم الوارد الذي خلفه بالكل سر لا غير ان يعرف فيه حبيته فيشر

في قوله لا يجوز ان يهملهم على طعام المسكين
 مع ان قوله الاول مطابق
 لاكمه وانما رده عنه لانه قال بل في الترمذي بيان ان اكرامه مقصود ولذا لم يترك

في انكاد وبأكله الخلا واسعا بما بين الوان المشتهيات من الاطعمة والكسرة
والفواكه كما يفصل الوارث البطالون هذا كان سقطه ولم يلفت اليه لانه لا يدرك قوله
ويكون الحال جبا جبالا ان المسرف لا يبعث محبت الحال **قوله** الى ذلك بعد ذلك يريد ان
وكان الثاني ليس كما قيل بل هو ذلك ثم سوى الاول هو نظير الحال في قولهم جاني القوم
رجلا رجلا الى رجلا بعد رجل **قوله** والملك صفا صفا حسب منازلهم ومراتبهم او حسب
امكنة امر تتعلق بهم **قوله** اي منفعة الذكرى مثلا بناقص ويكون دفع المناقض تنزيلا
ذكره منزلة عدم ما يترتب عليه **قوله** واستدل به على عدم وجوب قبول التوبة
ولو وجب وجب قبوله فلا بد ان عدم قبولها لان ذلك اليوم ليس يوم قبول التوبة
قوله قد يتحقق كونه مكنا من الشيء يقال مكنة منه اي اقوده عليه وربما يصحف فيجعل ان
كان مكنا منه شرطا وممكن اسم قال من الامكان ويرد ان التمكن لا يتوقف على الامكان
وارجحنا نقس بان يبي قول الجور وهذا القول في قافاته يقال باليتنى قدرت على ان اقدم
ليانة ولا يقول باليتنى فعلت فمنه جرد على اصل اهل السنة والاطراف في الجواب ان التمكن
مبنى على اختيار ثبوت الاشياء نعم لو كان مقصود الكشف وذهب الجبرية لا يتم هذا
الجواب **قوله** الى لا يعذب احد من الربانية مثل ما يعذبونه ولك ان تريد باحد الامور
الحقيقية ان الاصل من اسمائه **قوله** على ارادة القول اي يقول الله تعالى فيمنين ويكون
الاستغناء عن تقدير القول بان يجعل خطا بالنفس المخطئة بعد المبالغة في سوء حال
الامارة ووعيد ما فالمراد بالامر بالرجوع الى الرب الامر بالرجوع اليه في كل امر في هذه

في هذه الحياة الدنيا والمراد بالدخول في العباد والامر بالدخول في زمرة العباد الى عباد الخلق
المراد بقوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وبالامر بالدخول في الجنة الامر بالدخول
فيها بالقوة القريبة من الفعل **قوله** وقد قرأ في آياتنا ومنه ان قرأ الامنة مكان المخطئة لكن
الكشاف قال ان قرأه اي بن كسب بآياتها النفس الامنة المخطئة **قوله** ارجع الى امره بآية
او موعده يعني ارجع الى امره واخرى به او ارجع الى موعده بالموت وهو انه يرجع منتقيا
بالجنة الى البعث **قوله** راضية بما اويت الاظهر راضية عن ربك من مية **قوله**
وتشعر ذلك بقول من قال كانت النفوس قبل الابد موجودة قال الرجوع الى الرب
بالموت وقطع التعلق بالبدن يشعر بان كان على مثل تلك الحالة مرة اخرى **قوله** او بالبعث
اي ارجع الى امره بالبعث او موعده بالبعث **قوله** اسم بجانة وقى بالبطح المرام وقيد
بخلول الرسول يعني ان الخل بمعنى الخل وفيه بحث لان الصفة من الخلول حال لاصل ومصدر وحل
بمعنى نزل الخلول والخل بفتح الخاء والخل محركة والصفة على لفظ الخل بالكسر والمصدر رافعا هو
من حل بمعنى صار حلا لا صرح به في القاموس وكان لهذا المفسر التفسير في الخل بالخلول
ولم يلتفت الى هذا التوجيه **قوله** اظها را لمزيد فضل كعمل الصالحين والرسول م وتقول
وتوحي القوم لقصد ارجاءه عن مكة مع ان شرها خلولة فيها ومنها لهم غير هذا الفعل
قوله وقيل قوله وقيل نقل للتوجيه عن الكشاف في تفسير ايم توجيهه وتوجيهه وفي
هذه التوجيه ليس قوله وانت حل حال لا كما يوهم كلامه بل اعتراض على ما صرح به
في الكشاف وجعل النكتة في الاعتراض على الاول التبيه على ان من جعله المكافاة ان شك

صور بالبدن

على عظمه منكم سجيل هذا البلد الحرام كما سئل الصيد في غيره وفيه ثبتت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وحث على احتمال ما يجاهد به كان من اهل مكة ونجيب من حالهم في عراوته وعلى الشاة من
سبية صلح بوعده ان يحل له ساعة هذا البلد الحرام يفعل فيه ما لم يكن حلالا لغيره **قوله**
والوالد آدم وابراهيم وما ولد ذرية او جد صلح في الكشاف المراد بالولد والجد والجد
بالبلد الحرام من ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هما آدم مرتبطا
بقوله آدم وقوله او جد مرتبطا بقوله وابراهيم في الكلام شتر على ترتيب اللفظ
الا انه خالف الكشاف في تخصيص الوالد بابراهيم ومن رعاية لافراد والده ويحتمل ان يكون
طريقا آله وهو ترويض الوالد بين آدم وابراهيم وترويض الولد على كل تقدير ان يكون الذرية
او جد صلح الله تعالى عليه وسلم **قوله** وايتار ما على من يمكن ان يكون ابتداء لانه عدل في
المولود الى ما هو بمعناه لرعاية الفاضلة ومنهم المولود وما ولد احد لانه ولد احد
قوله من كيد الرجل كيدا اذا وجدت كيدته ثم استعملت في كل ثقب ومنه كذا في
الكشاف **قوله** ومنه الكفاية معناه معنى مقاساة الشدة على ما في الصحاح **قوله** والعلم
في الحب لبعضهم الى بعض في ريش الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكابر منه اكثر ما يكابر
من غيره وهو الوليد بن المغيرة او يفتقر بغوته كما في الاشترايين كلمة كتمرة والاشتراف
للتجيب يعني الحب ان لن يقد عليه احد مع انه لا يتخلص من الكفاية **قوله** يقول
في ذلك الوقت الى وقت الاغترار والقوة في قومهم وتضعف للمؤمنين في اوراق
ومباهاة وتغفل على المؤمنين **قوله** ليد اكثر من تلبس الشئ في بكرة كفرة وقفا

اذن بالكسر فهو جمع لعدة كقضية **قوله** يعني ان الله نوبه الاول كان براه كافي الكشاف
وقوله او يجده اشارة الى جعل الرزية بتأويل وجدته لعل ان روية الشئ يستلزم وجدته
اي يجب ان لا يجده احد فيجاس عليه وحي ان لم يره استغفار الخلف التوجيه لسان
لكن يجب ان ان الناصية وان تحضن المضاعف بالاستقبال لكن لا ينقل الى الماضي **قوله**
ولسانا ترجمه عن ضميره في الصحاح ترجم كلامه فتره بلسان الله فقولته بترجمه عن
ضميره مجاز عن الكشاف لان الترجمة يلزمها الكشاف **قوله** طريق الخير والشر والتبيين
والعلم الحكم المرتفع جعل الخير بمنزلة مكان مرتفع ظاهر بخلاف الشرف فانه يستلزم الاعطاف
من زروة الفطرة الى حضيض الشفاة فكان استعمال التبيين بطريق التعليل اولان
فصل الشئ بالنسبة لاقتنه في الواحدة معصية بعصية الحكم المرتفع ولذا استعمل الترتيب
في الوصول الى كل شئ وتكليف **قوله** وهو الدخول في امر شديدا في الكشاف الرخول في جادة
بشدة ومثقة والفرق بينهما بين وفي القاموس ثم في الامر كفسر في ما في بنفس
في جادة بلا روية وثمة تقيما واثمة فتية واقية وحي في قوله فلا اتهم العقبة من زيد تويج
يعني لم يتفقد بغير الشئ ولم يفتقد **قوله** ولم يشكر تلك الايادي باقتحام العقبة الاول
فلا اتهم العقبة في شكر تلك الايادي ويحتمل ان يراد بالعقبة نفس الشكر بغيرها عنه
لعمومية الاياديه وما ادرك ما العقبة فكثرت ربة لانه بمنزلة ما ادرك ما الشكر
فكثرت ربة **قوله** والعقبة الطريق في الجبل استعارها لما فته حابيه من الفت والاطعام
سماتها عقبة لانه شاق على النفس كما ذكره لان اعتاق الرقبة وتكفل البيتم بجميع

بغيره رأس الجبل وقت الرقبة وهو الاعانة في تخفيفها واطعم البيتيم والمسكين ما يغني
سلكها الى ما هو الا على فيها كالطريق في الجبل وفيه تخرج لهم بحر ما نهم عما هو الا على بطريق
الاول **قوله** ولتعد المراد بها حسن وقوع الامور في موضعها يجب تكرارها الى ما
في غير الدعاء لانه مستقبل معنى وغير ما هو بمعنى المستقبل نحو لا فلت مكان لا تفعل فلا يجوز ان
زيد غير ان يقال وكشتم ومنه منكرات هذه العاقلة قوله في الاثم العقبة واجابت
الرجاء بانه تكرر معنى لانه عطف عليه كان من الذين آمنوا فكانه قيل فلا اثم العقبة ولا
آثم وكانه يلتفت اليه العاقل مع انه اورد الكشاف لانه يعقب بانه يقتضي جواز
لا اكل زبد وشرب ولا ينجى ان يروى ما قيل ايضا انه يقتضي جواز لا جاني زبد وعمر
لانه في معنى لا جاني زبد ولا جاني عمر وكذا قيل فلا اثم العقبة وعاد عليهم بانه لا يرد لهم
الله ذلك الفضل ولك ان تحمله اجزاء عن المستقبل الى لا يقتضي العقبة لان ما فيه معلوم
بالمشاهدة فلا هم الاجزاء عن حاله في الاستقبال وقيل لا اثم العقبة مخفف الا
اثم العقبة فهو في تخصيص وهو ضعيف **قوله** عطف على اثم او فك لو كان قصده
الترك على سبب الماضي لكان منبها على انه ابن كثير ولو كان قصده الترك مصدر لكان قوله
كان من الذين آمنوا في تأويل المصدر اثم كونهم من الذين آمنوا وعلى التثنية الايمان داخل
في العقبة **قوله** الحسن او الحسن قال الكشاف الجاهل على انفسهم ونشر صاحب الشبهة
ايضا بالتثنية على انفسهم وقد حسن القاضي حيث لم يقيدهم بالان الصليحيين
على غيرهم ايضا والفقهاء شايهم على غيرهم ايضا ويجب التوسل بالصليحيين والاعتناء

عن المعصاة **قوله** وتكرير ذكر المؤمنين باسم الاشارة والكفار بالغيرية لان لا ينجى من
تبعيد شأن الصحاب الميمنة لعظمهم والاشارة الى تميزهم او الى استحقاقهم كمال الايمان
بخلاف اصحاب الشبهة فانهم احق بالاعتناء **قوله** وقراءه ابو عمر وحمزة وحفص بالهمزة
من اصدته في القاموس او صحت الابواب كاصدته بمعنى غلقته والماسترة القراءة في هولاء
الاعلام رواه الكشاف حيث قال ومن البر كبري على شئ لنا ام بهم موصدة فاستدعى
ان استاذن اذ استعد **قوله** والعطف فوق ذلك في القاموس فربما في ذلك **قوله**
فما طلوع الشمس في يومه على النخلة في حيث قال اذا تلاها طالعها منورها بها اخذها
من نورها وذلك في النصف الاول من الشهر ووجه الرد ان طلوع القمر اول الشهر
عقب طلوع الشمس الا انه يصير مرتبا بعد منورها اخذها في الغروب عقب منورها وفي ليلة
البدر يطلع عقب غروب الشمس كاشيت في قوله **قوله** او الافاق او الارض او الدنيا
قوله وما كانت واوات العطف نوابه او دفع لما استصعب الكشاف من ان
ما سوي الواو الاول ان كانت عاطفة يلزم العطف على عاملين مختلفين وان كان
الحال قسمة لزم اجتماع القسم المتعددة على جواب واحد والاستصعاب من غير الاستع
العطف على عاملين مطلقا حتى لو جزم مطلقا او بشرط لزم المصطوف الاول جردا
لم يكن اشكال وتقرر الدفع ان واو العطف نائب العامل في المصطوف عليه حيث
يكرر الال المصطوف فهي خبر الواو القسمة الواو بعدها الواو القسمة ثانية
من فعلها حيث وجب حذفها ولا يجب الحذف بدونه نائب فالواو على الراجح

سورة النحل

وعامل النصب بنائب الفعل فالمعطوف منه فيل المعطوف على معمول واحد وقيد أنه
يجعل الجار والمجرور نائباً عن الفعل المحذوف كافي زيد في الدار ولم يجعل مجرداً في الجار
نائب العامل فهذا تسكع بالانظير له على أن في قوله والشمس منيرة بالانصوب حتى
يكلم بأن الواو معطوف المنصوب عليه في قوله والفرادهاها فالشكال بقاء المعطوف من
غير معطوف عليه لا المعطوف على عاملين حتى يأنى بالمعطوف على معمول واحد وعناية
ما يمكن أن يقال لرفع الأخير المعطوف عليه مفهوم من الكلام كإشارة إليه بقوله
وضمها إذا اشترفت بقي أن الظرف ليس ظرفاً للأقسام حتى ينتحب بما ينوب عنه
أو ليس الأقسام في هذا الوقت بل يجب أن يكون حالاً مقدرة أي قسم بالليل كائناً
إذا ابتدئ بها أي مقدرة في هذا الوقت قوله ربحن الجوراء عدل على قول الكوفي
فحققت أن يكون عامل على الفعل والجار جميعاً لأنه لم يقل أحداً بالظرف والعاطفة مفعول
قوله كأنه قيل والنسب الذي بناها الأول أن يقال كأنه قيل وما يبرها لأنها الوصفية
المقصودة وما ذكر من الزوائد ليس مقصوداً لقوله وما بناها نعم أنه من لوازمها وأعمال
من وبانيها إلا ما بناها لمعانية الفاعلة قوله ويجل ينظم قوله فاللهما فجورها ونورها
بقوله وما سويها لأنه أن جعل قوله فاللهما آه مقسماً لم يكن لها وجه واللام بين
لمعطف على قوله سويها وجه وقوله إلا أن يعجز لا يصلح فعل السخط فالاول أن يأنى قوله
الفعل الفاعل قوله والتكئين من الأتيان بهما الظن أن التكئين داخل تحت التسوية
وكونه تحت الأثران بعيد عن الأثران قوله أي أناها بالعلم والعمل جعل فاعلاً لربها في الموصول

الموصول دون منجبه قوله بأن يأنى الرجوع إلى الموصول في المثلث لكونه من عبارة عن النفس
كما فعل بعض أهل السنة بهما من كون البعد خالفاً لافعاله وتشتت عليه الرقي بأن هذا
توكيد من الذين يوركون على ما قدر هو برقي منه هو برقي منه إشارة إلى أن يكون
أفعال البعد بتقديره أنه تو وخلق لا ينافي استناد الفعل إلى البعد فإنه يقال ضرب زيد
ولا يقال ضرب الله مع أن الضرب مجلعة وتقديره وذلك لأن وضع الفعل للنسبة
إلى الكاسب قوله وحذف اللام للطول في المراك قال الزجاج طول الكلام صار
عوضاً عن اللام وأما تركه الفاعلي والكشاف لأنه يوجب الحذف والحذف لا يجب مع الطول
قوله كذبت ثمود بطغورها بسبب طغورها أو بما أودعت به من غداها في الطغوى
في التوجيه الأول الباء السببية وفي الثاني صلة كذبت بغير من الطغوى بمالقة أو قدر
ذو وقصم غداها في الطغوى يحيل بيا لالتقدير والتبعية على أنه تعبير عن ذي الطغوى
بمالقة قوله وقرى بالضم كالمجنى على شبح قلب الباء وأولاً لأنه لا قلب في فعله كما
القلب الواو ياء فرقاً بين الاسم والصفة قوله ادأبعت حين قام في القاموس
والصباح بفتح وأبعت بمعنى أرسله فأنبت وأبعت في السير أسرع وما لاه
بمعنى عاونه ونبت لقوله على قتل النافق أن المعر بفتح العقل والكتيبة في تفسير ففهموها
قوله فإن الفصل إذا أضفت إلى المفضل عليه يجوز الأيراد والمطابقة بخلاف ما أنيف
الغيره فإنه لا يفرق من المطابقة قوله أي ذروا نافة الله وأضرروا عقرها يعني منصوب
بتقدير ذروا أو أضرروا ولم يرد أنه منصوب على التحذير كما قاله الكشاف لأنه مشروط

بهم الخ من مكر او يكون محذرا عما بعده ولذا ترك قوله منصوب على التحذير ذلك
ان قدر عظم انافة الله وسعياها او التزموا انافة الله وسعياها والمراو يقول فقال لهم
رسول الله انه قال لهم رسالة من الله هي هو المبادر فاما ان قال لهم انه قال الله تعالى
وسعياها ولذا صرح قوله فكذا لانه لا يكون محذرا في هذا القول فلا يتجوز ان لا يفتح وجه كذب
الامر وهذا الظاهر من توجيهه بما ذكره من انهم كذبوه فيما حذرهم منه من حلول العذاب
ان فعلوا **قوله** وهو من تكبر قولهم نافة مدمومة اي كبر العاقد من عدمه على وزن فعلن
قوله فسوى الدرمة بينهم او عليهم يعني ربط التسوية بينهم احاطة بتقدير بينهم وعلوهم
قوله نبت الشمس او النهار على التوجيه بين الاولين يعني الدليل تمام مقسمات
الثالث يكون المقسم به الدليل وقت شدة ظلامه والظلام بالفتح كالظلم بالضم
والضمين وهما اب السور وفي الصحيح الظلام اول الليل **قوله** خلق صنفي الذكر والانثى
من كل نوع له نوال هذا يعني على ما قيل ان الله تعالى لم يخلق خلقا من ذوى الارواح ليس
بذكر ولا انثى وان كان خلقا فان الخنثى لا يخرج منها وان كان مستكلا لم يخلق
بالطلاق ان لا يعلم يومه ذكره ولا انثى بحيث يتكلم بالانثى **قوله** او آدم وحوى
فدعوت وجه اختيار ما علمه غيره واحد وغير مرة والتعريف للمعروف على التوجيه
للجنس وعلى توجيه المصدرية يحتملها وفاعل الفعل ضمير الله العلم به اذ لا قال سواه
ولا قائل جفاه **قوله** ان سبيلكم شتى مختلفة اي في الجرائد فيرطبها التفصيل الآتي بعده
كالم ارتباط ذلك ان تريد بالاختلاف في البعض فاما اليوم المنجى والبعض فاما الباطل

عن قوله الليل

ليل النجى وتبصرها مسترنا بالذكر وبقيتها مسترنا بالانثى فيهم شديدة المناسبة
بالقسم **قوله** والمعنى من اعطى الطاعة آه لا يتجوز ان التصديق بالتوحيد سابق على اعطاء
الطاعة والانفا مع المعصية تحته التقديم في البيا لان من اعطاء الطاعة الاصل في العلم
كلية التوحيد ومن جملة الانفا الانفا مع الاشتراك واما متقدمان على التوحيد **قوله**
لقد اتى آه في الصحيح لعله للفسدة والخليل ووصف لعله باليسرى مجازا باعتبار كونه
مؤدية الى اليسر وهو بالنعم السهولة والمعنى **قوله** وكذب بالحق بالحق امر لولها
التي معا تمثيل هذا التفسير قوله صدق بالحق **قوله** لعله التي يتردى الى العسر
والشد وجاء العسر بمعنى العسر على ما في القاموس **قوله** فعلن من الردى روى
كفر بمعنى حلك او تردى في حفرة القبر بمعنى سقط كتردى في حفرة وهو ايضا من الردى
لكن بمعنى السقوط **قوله** ان علينا الهدي الى ان الهدي موكول علينا لا ابراهيم ناكه ذلك
لانهم ابراهيم اجبت وكفى الهدي من ريش الى صراط مستقيم وليس المعنى ان الهدي
يجب علينا حتى يكون بظاهره وليعلم على وجوب الاصل عليه كونه من ذلك علوا كبيرا
قوله او ان علينا طريفة الهدي قدر المضاف ليلهم مطابقا لقوله وعلى قصد السبيل
اي على الله الطريفة المستقيم ولا يخفى ان قوله على الله قصد السبيل لا يتم الا بملاحظة الاشياء
اي على الارشاد الا قصد السبيل كما ان قوله ان علينا طريفة الهدي لا يتم بدون ملاحظة
الهدي والارشاد فالا واما ان لا يقدر المضاف بل يقال او ان علينا الهدي الا قصد السبيل
قوله وعلى الله قصد السبيل اي الهدي قصد السبيل **قوله** او ثواب الهوى للمتردى لا داعي الى

التحصيل بالظن او ذاب الهداية للمهدي وعقاب الفضال للضالين **قوله** او فلما بعثنا
 نوحا حكما لاهدا لانه لا حاجة لنا اليه او لانا قد درون على الانتقام منكم بما كنتم تعملون والاولى
 فلا يستحقنا استدانكم كما لا يضرنا منكم **قوله** فانذر نوحا متفرقا على الهداية
 عليه يعني فهديتكم بالانذار او بالعت في هدايتكم **قوله** ليقوله بترك في الكفاية اي يطلب
 عند الله ان يغير زكيا من الزكاة لا يريد ربا وسنة او بتفصيل الزكاة وقوله
 فانه بولم يولد معابلا لقوله او حال ميل على انه اراد ابدال النوح وفيه انه قسم
 ولا اعراب للصلة حتى ثبت له تابع فالاول ان المراد ابدال على اصطلاح المعاني في
 لان بولم يولد معابلا فمجموع المراد **قوله** وعد بالثواب الذي يرضيه بعد الوعد بجاهد عن
 القصاب هذا على تقدير جعل ضمير يرضي الى الاتي واللاحق برعاية نظم الكلام جعل الضمير
 اي لا يولد معابلا الا للطلب رضاء به وسوف يرضى به عنه والله تعالى اعلم **قوله** ووقع
 ارتفاع الشمس قد سبق ان الفخوة ارتفاع الشمس الضحى فوق ذلك فاعترف قوله والضحى
 بجوزا او ضحايا بسبب الليل وينفرد من هذا التفسير في قوله والضحى ضحايا بوقت
 ضحاها وانها اذا تجلى بها **قوله** او لان فيه كلم موسى به اي في سورة حيث قال
 اني عصاك فاذا اتي تلقف ولان فيه دفع استبدال الشياطين وسجدهم للشمس
 لانهم سجدوا للشمس حين طلوعها فاذا ارتفع نفروا **قوله** لو انهم اذ اوردوا قوله
 وقع في المعنى الضحى في مقابلته ابيات الترتيب لليل كله وهذا وقع معابلا لليل المقدر
 اشتداد اطلاله فمرها ينبغي ان يراد النهار وقت اشتداد الضوء كما ان المناسك

سورة النحل

المناسك هناك ان يراد منها مطلقا **قوله** سكن اهلها او ركضوا على جبي سكن
 جعل اسناد السكون اليه مجازا اسناد السكون لا اهل او غير اسناد السكون الى اهلها
 وسكون ظلاله عبارة عن عدم تغيره بالاشتداد والفتور وذلك من اشتداد الظلام وكل
 قيسه زمانا لم يتغير في الشدة والفتور **قوله** ونقيم الليل في السورة المستقرة او نقيم
 النهار وقد وقع قبل السورة المستقرة ايضا حيث قال النهار اذا تجلى بها والليل اذا
 فكان غفل هناك مما ينبغي له ان يافقه بان النكتة من مومنها الا ليق بها وجعل الليل
 اصلا لا ينفرد به وجعلنا الليل ليلنا وقوله والليل اذا تجلى بها الا ان يقال النهار
 مستند الى نور الشمس والاصل في الشمس عدم **قوله** وقرأوا بحق ما كنتم تكذبون
 هذا في ما في بعض النسخ من واما ما في بعض النسخ من ويزد وسيد له بطور ما قال
 لا يقال ذلك ولا ادفع الا في الضمير والاشعر الذي استدل به الزمخشري لا يصح
 ساءوا الا ان يجعل الخفف بمعنى المشد في القاموس ووجه كونه ووقع
 بمعنى ووقع لكم ووضعت سكن واستقر هذا **قوله** كانه لما بين الله تعالى لاهلها
 بان لوجه اتصال قوله ولا اله الا هو فلهذا الاظهر انه جملته عالية اي ما ذكر
 بك وما فلاك والى ان الالهة خير لك من الدنيا وانت تختارها عليها ووجه حاله
 لذلك لا يتركه به وفيه ارشاد للمؤمنين الى انهم ملك قلوب العبد بالرب وتوحيج
 المشركين باهم فيمنع التزام امر الدنيا والاعراض عن الالهة ووجه معنى قوله وسوف
 يملك بك فتر في انك سوف يملك الالهة ولا يخفى في كمال انشباك لليل **قوله** بالشمس

بيت شعر في طلب صبي ودع كنهه
 عالم في طلب صبي ودع كنهه

فانها لا تدخل على المضارع الا مع النون المتكررة آه بعد تقدير المستند وليس لام القسم
واضلا حلت على المضارع فاللام كما يحتمل لام الابتداء يحتمل لام القسم فالجزم يكون لام
الابتداء خراف للزعم وان اتفق القاضى والنزحشرى فيه قال صاحب التسهيل
يفنى سوف عز التاكيد في جواب القسم **قوله** وجميعها مع خوف الله لانه على ان
العتاة كايين لا حالة وان تاه يعنى ان تاكيد اللام ليس هو لتأخير بل لوقوع الحكم
الداعى الى التاكيد تأخير فافهم **قوله** لم يجرك بيمينك لا تقبلك من رضى فان رضى
من رضى بك بيمينك ليرى البركة حتى اجبتك وتكفلتك والتكسب له حمل الضال على
الضلال حين الضم او فى الطريق وحمل العائل على الفقير مع العيال ويحتمل ان يراد باليمين
فاقد العلم فان الاباء يثنته من علك ومن زواجك ومن ولدك ويناسب حمل الضلال
على الضلال من العلم وحمل العيال على عيال الامة الطالبية منه معرفة مصالح الدين وقوة
في المعرفة فاغناه الله تعالى بالوحي **قوله** فلا تلبس على عاله لضعف متعلق بالنهاى او باللبس
قوله ان لم يقسم حتى يوعاه فى الصحاح فسر له المجلس لى وسعه فى العاموس شرح
الكشف وما كان فى توسيع المجلس كشف ذكر المازم واريد المزموم ومعنى لك
لا جلك لا يفرىك او تشفعك لا يفرىك بان كان موسعا يسعهم الدنيا والنوا
الشفاوة كما لا يلبس عليه ما يستحق والشرح لا يخفى باطنه ولذا قال الله تعالى فى شرح
الدعوة للاسلام **قوله** ولعلكم انشأه الى طوماس سبق الى اصل استخراج القلب
عبارة عن تغير القلب وتبدل اشارة الازالة جهله وملاها ايمانا وعلا الى ان العلم

الحكم فيه **قوله** ومعنى الكسوف الخارفى الاشتراح مبالغة فى اشارة لان الاشارات
بإبطال الشئ كالمدحوى واقامة البينة **قوله** عياك العيب بالكسر على الشغل
من الى شئ كان والمراد هنا لئلا يوصف بالقبيل **قوله** وهو صوت الرجل الرجل
مركب البعير والنفىض لا يخفى بصوت الرجل بل يسمي صوت النزع والاحمال
والجمل والاصابع والاضلاع والمفاصل والادوم والوتر فلا حاجة الى التفسير
من نفىض لئلا لا مكانة محله على نفىض معاصر الضمير **قوله** من فرطانه افرط الامر
ان جاوز الحد والفرط بالضم اسم للخروج والتقدم وبالفصح المرة الوحيدة منه فك
فى فرطانه الفصح والضم **قوله** ان قرن اسمه باسمه فى كلمتى السيادة انما استعملنا
فى بيان السلام او الاذان او التشهد والظنية كما قال الكشاف **قوله** وصلى عليه
فى صلوة اى بمشاركة الخلائق كما اخبر عنه و آخر المؤمنين بالصلوة بقوله ان الله
وملائكته يصلون على النبي يا ايها النبي امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما **قوله** وخاطبه
باللقاب مثل بنى الله وسوال الله والمراد بخاطبه ليس ندوة بياضى الله ويا رسول الله
الى العالم عليه فيه اللقب فيشمل جميع ما انزل حكما **قوله** ليقيم بها ما قبل الايضاح
فان قلت الايهام متحقق بمجرد ذكر الفعل لانه اذا قيل لم نشرح علم ان هناك منشرقا
فان حاجته فيه ان ذكر لك قلت اذا ذكر الفعل ينتظر مع ذكر المفعول ولا يغير له
مفعول اخر منه فانه استعمل بذكر غير المفعول توجه مع ضاعف المفعول وعلى الفعل ثم منعه
بفعل مهم فاذ ذكر المفعول تخفى ايضا المبهم وقد ذكرناك وجهين اثنى فذكر

قوله عياك العيب بالكسر على الشغل
قوله وهو صوت الرجل الرجل
قوله من نفىض لئلا لا مكانة محله على نفىض معاصر الضمير
قوله من فرطانه افرط الامر
قوله ان جاوز الحد والفرط بالضم اسم للخروج والتقدم وبالفصح المرة الوحيدة منه فك
قوله فى فرطانه الفصح والضم
قوله ان قرن اسمه باسمه فى كلمتى السيادة انما استعملنا
قوله فى بيان السلام او الاذان او التشهد والظنية كما قال الكشاف
قوله وصلى عليه
قوله فى صلوة اى بمشاركة الخلائق كما اخبر عنه
قوله و آخر المؤمنين بالصلوة بقوله ان الله
قوله وملائكته يصلون على النبي يا ايها النبي امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
قوله وخاطبه
قوله باللقاب مثل بنى الله وسوال الله والمراد بخاطبه ليس ندوة بياضى الله ويا رسول الله
قوله الى العالم عليه فيه اللقب فيشمل جميع ما انزل حكما
قوله ليقيم بها ما قبل الايضاح
قوله فان قلت الايهام متحقق بمجرد ذكر الفعل لانه اذا قيل لم نشرح علم ان هناك منشرقا
قوله فان حاجته فيه ان ذكر لك قلت اذا ذكر الفعل ينتظر مع ذكر المفعول ولا يغير له
قوله مفعول اخر منه فانه استعمل بذكر غير المفعول توجه مع ضاعف المفعول وعلى الفعل ثم منعه
قوله بفعل مهم فاذ ذكر المفعول تخفى ايضا المبهم وقد ذكرناك وجهين اثنى فذكر

قوله والمعنى باقى ان مع المصاحبة المبالة هذا عند العامة واما عند الخاصة فالمعنى جوفية
 كما قيل **بيت** برحمتهم ازتهرج برحمتهم جاني است كونا وكجناست وكمر خمر ستم
 وفي تعريف العسر وتكثير البسر اشارة لطيفة الى ان الدنيا دار العسر والعسر السامع
 معهود والبسر بهمهم **قوله** او استئناف اى ابتداء كلام لا جواب لسؤال لا بد
 من نكتة الفصل لا بعد ان يكون كونه في صورة التكبير فاحفظه فانه من البديع فان
 قلت التكبير فله جد بحيث يكاد يعد الاستئناف تنكيلا للحكام فكيف جوده العلماء
 الا اعلام قلت وجهه ما ذكره في الكشاف من ان هذا المثل بالظن وبناء على قوة الرجاء وان
 موعده لا يحل الا على آفة في ما يحل على اللفظ والبلغة **قوله** وعليه قوله صلى الله عليه وسلم ان يعلب
 عرسين ويمكن ان يحل قصه على ابن يعلب فرد من افراد العسر ذكر البسر مرتين
 وتكبير في مقام العدد **قوله** فلا يتعد سواكاه للعهد او الجنس والام للجنس في مقام الخطاب
 محمول على الاستعراق وكما قيل لكل عرسين فلما يتعد العسر كعدد البسر وهذا من
 الاستدلال فيه واما ما ذكره الرافضى في توجيه عدم تعدد الجنس من ان الجنس هو الذي
 يعلم كل احد فهو لا تعد فيه ففيه ان هذا الوحدة تجتمع التعدد في الوجود ويجازى دفعه
 الى تكلف ان هذا بناء على الظن وقوة الرجاء وان وعد الله لا يحل الا على الاوى **قوله** فاذا
 فرغت من التبليغ فانصب في العبادة شكر الماعذاته اه بيا لوجه الفصل فاذا فرغت
 بما قبله ونحن نقول الانسب ان يراى فاذا فرغت من عسر فانصب بسرا طلبا لبسرا
 فاذا كنت كذلك فكن راعيا لربك يعني لا تتحل عسر الدنيا طمعا في بسرا فيها لا تتحل

لا تتحل عسر الرب وقربه للبسر **قوله** وسينين وسينان ايمان للموضع
 الذي هو فيه في الوجه طور سينين يعني جبل موسى وسينين المبارك بالبريانية
 وفي التفسير قال الاخفش سينين جمع سينية وهي شجرة وقيل هو كقوله طور سيناء
 وهو لثني وزيت ابناء والنول للجمع كانه قيل وطور الانجبار الحسنة **قوله**
 ونظاير بر الحركات يعني اجمع الجنس نظاير سائر الحركات في نظير الملك
 وفرد نظير السبع او اجمع كل فرد خواص الكائنات وقوى وهي نظاير سائر الحركات الملك
 والحي والسبع **قوله** ثم ردناه اسفل سافلين فان قلت جعله اهل النار كيف يقابل خلقه
 في اصن تقويم صورة قلت معاملة باعتبار ان اهل النار في صورة من كل شيء واسفل
 على التوجه الاول احوال على اشارة منسوب بنوع الى افعالها اشارة الى وقته فيكون متميزا
 على ما قيل في كونه استثناء منقطعا نظرا لانه داخل في المرددين الى اذل العمر غير مخالف
 لهم في حكم غاية ما يمكن ان يقال ان المشهور المستثنى المنقطع لم يدخل تحت في
 المستثنى منه وخالفه في الحكم ولا يذكر المستثنى حكم بل حكمه مخالف حكم المستثنى منه وقوله
 لدفع توهم ناشئ عما سبق من غير ان يخالف المستثنى منه في الحكم فالواجب ذكر حكمه ليعلم
 انه ليس حكمه مخالف حكم المستثنى منه وذلك فيما نحن فيه توهم ان المؤمنين يشاهدون
 المشركين في سوء الى ان ذلك المردف استثنى وقال فلهم اجر غير ممنون **قوله** او الا اسفل
 سافلين وهو النار وقيل اذل العمر خص احتمالا اذل العمر بقوله او الا اسفل سافلين وعلى
 التوجه الاول ايضا يحتمل ان يكون المعنى بان جعلنا محمدا في اذل العمر **قوله** وهو على

سورة التين

الاول حكم مرتب على الاستشكال ليعلم على الاولين لانها لتفاد بها في حكم توجيه واحد على الثاني
حكم المستثنى اي الكمال الذين امنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون والفا لتفاد بها في حكم توجيه واحد على الثاني
قوله بعد ظهر ربه هذه الالاف الى الالاف التي تفيضها خلق الان في الحسن تقويم ثم رده الى الف العشرة
فان يعلم من قدرة القادر بحيث لا يشك في الاعادة **قوله** والمؤمن في الذي يحكم على هذا الكذب
اي الكذب الذي هو التكذيب فاذ كذب محض في الكذب في اي فاحكمه بحكمه كاذبا بسبب الباطل
انكاره بعد هذه الالاف ليعني انك تكذب اذ اذنت بالجرم لان كل كذب باطل فهو كاذب
فا كاشى بضمك الى ان تعلم كاذبا بسبب تكذيب الجرم هذا فاختصار القاصي في كل من
قوله اقرأ القرآن مفتوحا باسمه او مستجابا اشار الى ان باءكم ربكم مرة ودين الملاية
والاستجابة ولا يقتصر على الملاية كما تغير به قهر الكذب في البيان عليها واسلم لم يلتفت اليها
رعاية للاداب اذ في جعل اسم الرب آله اضلاع عن التعظيم الذي يستحقه **قوله** الذي له الخلق
اشار الى ان خلق منزه عن منزلة الاله فيستغنى عن تقويم مفعول والمفسر على ان لا خلق كماله
واليه اشار بتقديم المسند في الصلة ومصرح به الكذب في انشائه بقهره الذي من كل شئ
الاعتبار المفعول المفعول ولم يشتر الا اعتبار المحصر لان اشياء الخلق له من غير الخلق في الاصل
صله للموصول ولا يميزه عن غيره بخلاف حال كل شئ لكن مصر الخلق فيه لا يصح على الاصل ان
فقد انطق الله المخرجي بالحق وهو لا يدري **قوله** ما هو شرف اطلق الشرف وقويده
المرحلي في شرف ما في الارض جريا على اصل الشرف في تفضيل الان على الملك مطلقا اما
تقيد المخرجي في خلق اصل الاعتراف من ان قوام الملك وهم ملائكة السموات افضل من البشر

م البشر مطلقا لكن قوام البشر افضل من قوام الملك كماله الارض **قوله** او الذي خلق الان
بني مفعول خلق الان لا بالانهم بالخلق في خلق الان لا تفسير القدر في نظر ان اصوم في تفسير
استجاره وانما في تفسير المفعول بالفضل وفيه لا يتكسر تفسير المفعول بذكره وفيه جئت الى التفسير
لخوف الاجماع المفسر لعدم فائدة فيه بعد ذكر المفسر لان فائدة العلم بالمفسر لا غير والمفسر
انما يلزم من الخلف خلاف قوله اي يترفع عن الالاف فيه لا يتوقف على الخلف وقوله خلق الان
من خلق لا وجه في قوله خلق الان لم يكن لغوا فيجب ان يفهم في المفسر ان ما في خلقه ليعلم
خلق الان لا من خلقه تعالى تبارك وتعالى تفسيره او لا يحل قوله من خلقه خلق الان لا يحل قوله
اي خلقه من خلقه في تفسيره مستثنا فاجاب عن سؤال مقدور كلاهما بغير التعظيم فاشترط **قوله** لان
في معنى الخلق لان الامم فيه لا تستمر في وقوات الكذب بالتحليل الى هذا التفسير حيث
قال الان لا في معنى الخلق لان الان لا في معنى خسر وفيه ان الاستمرار في معنى كل واحد من رجب
للمفسر لان خلق من خلقه لا من خلقه لان يقال بسبحه وبيانه من رجب الخلق في قوله
التي هي الخلق لا يصح ذكر الخلق باعتبار ما يشتمل عليه كل واحد مجتمعا كقوله في وعاءه واية في
الارض ولا طائر يطير بجناحه الاية الامم امم الخلق واما المخرج الخلق على المفسر وهو رعاية
الفاصل والخلق ان قوله جملة مشتركة على المساحة اذ ما جمع مفرد على لاف **قوله** تنزل
اولا في اول سورة فان اول ما تنزل هذه الاية وما قبلها اول ما تنزل الفاظة لا ينافيه لان
منه اول سورة نزلت الفاظة او المعنى تنزل في اول سورة ما يدل على وجوده وصفاته
فانما ما هو الا على حيث قال ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى **قوله** قل هو الله العزيز

على الحقيقة ولايت اكد في الكرم شئ حتى يحتاج تفصيل فلا يقصد الا كرم الالهة في الكرم
ولا يقصد التفصيل ثم شبه على ما يدل على ان في تعليم الخط من يسمع **قوله** كمال
لم يكرم ذلك ان يجعل دواعي الامتناع عن القراءة كما روى انه قال ما انما عارى اور دما
عن سرعة القراءة خوفا من ان يسيه كما روى او نهى مسلم عن تعلم الخط **قوله** ان الاربك
الرجعي الخطاب لان على الالتفات تهديا وتكريرا مما حاقه الطفيل الاظهار
خطاب لم يروى بيان ان الان الطاغى الراى نفس مستغنية سوء حالهم وفناء
عاقبتهم في العاقبة **قوله** ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى قوله والله اعلم انه يستشبه وطفيل
الان لان رآه مستغنيا والرؤية بخلاف البصار اي استهدت الذي ينهى عبدا اذا صلى
او عرفت طفيل الان المستغنى الاله لا يكتفى بكفره ويحتاج الى تكليف العبد الذي
ارسل للمنع الكفر ان قوله ارايت ان كان على الهدي توحيه له على فوت ما لا يعلم
كنهه بفتوى الهدي والامر بالتقوى يعني اعلمت انه على الحق فوز ان كان على الهدي
او امر بالتقوى وقوله ارايت ان كذب وتولى توحيه له بما كسبه من اتحاق الرأى
والبعوض رب الارباب اعلمت انه على الحق عقوبة ومواظدة وقوله لم يعلم بان الله
يرى تهديرو وعينه شديدة بعد التوبيع على كسب حال الشقي قوة حال السعيد **قوله**
وقيل الحق ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى والمعنى على الهدي امر بالتقوى والناظر
مكذب متولى فاعجب من ذاب جعل الخطا الجواب المحذوف فاعجب من ذاب جعل الم
يعلم بان الهدي مجله ابتوائية للتهديد وجعل ضمير ان كان الى العبد وصح كذب للناظر

لناهي ولم يقصد بقوله والمعنى على الهدي ان قوله ان كان على الهدي حال من عبده
او كذا لم يقصد بقوله الناهي مكذب ان كذب وتولى حال من الهدي ينهى لان كذا الشرط
لا يصح ان يجعل حاله من شئ وكيف يجعلها حاله لا معنى لتقدير الجراء ولا يبقى لربات
مفصولان ولا بد من تقديرها حلف في قوله ان كذب وهو الواو في هذا التوجيه
واو في التوجيه الباقى ولا يخفى بعد هذا التوجيه **قوله** وقيل لظلمة في الثانية مع الكافر
فليس ارايت تكريرا مطلقا فاصد مفعوليه محذوف في الصور الغلت والحق جواز
وان الكرمين لا يجب **قوله** ولعل ذكر الامر بالتقوى في التوبيع والتوبيع لم يترن
له في النهي اي والى ان لم يترن له في قوله ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى وقوله
دعوة بالفعل الظاهرة لانها الى الصلوة دعوة للغير بالفضل فان منتهى صلوة يدعى اليها
وهو خير داعي لكل تقوى وقوله اولال منى العبد اذا صلى يحتمل ان يكون له الى الصلوة
ولغيرها يتبين ذلك الغير من قوله وعامة احوال المحصورة في فافهم **قوله** وكتب في
المصحف بالالف على حكم الوقف كما هو الصواب بناء على ان الالف على الوقف وكما
ما شتم من الكتب بالنون لانه كلمة اخرى وليس الحقيقة حرف الوقف **قوله** ناصية كاذبة
خاطئة بر من الناصية وانما جاز لوصفها اي وانما جاز ابرال انكرة من المعرفة لوصفها
فان قلت قال الرضوى واذا ابدل نكرة من معرفة فالنكت حسن فالنكت لوصف
الجزا فقلت لا حسن له مع وجود النون لا يجوز في المنع من الكلام **قوله** اوزني على السب
مخ في النسبة المصححة لكشف الرنبى بكسر الزاء والقبال الفتح لانه منشوب

فالوصف لا يجوز

الى الزمان بالفتح فلو ثبت الكسر فخرجت النسخة على غير القياس **وهي** في بعض النسخ
 مما عجز ذكره ذلك تخفيفا وجوه ثلثة ووجه الاخر على تقدير ان يكون قوله في ليلة القدر تعني
 وفي الانزال ما لو كان بمعنى في شأن ليلة القدر فالعظيم فيه القرآن وجعل الوجه الثاني في السناد
 الانزال اذ اتيه وجعل الكسب الاسناد والتخفيف المستفاد من تقدير المسألة وكأنه ذكر
 ذكر التخفيف لان التخفيف انما يكون لموافقا وهو هنا غير ظاهري ولكن يتجلى في التقويم
 تقوية الحكم وفي التقوية ايضا تعظيم ومزجوه السقف عظيم المسألة بالتعظيم بضمير
 بلح و ما يشبه الانزال في رتبة مقامه **وهو** عظم الوقت الذي انزل فيه قوله الخ
 بل عظمه او لا بالتعظيم بليدة القدر وزاد في التعظيم ما زاد بقوله وما اورد بكه **وهو**
 وانزاله فيها بان ابتداء ما تراه فيها لا ينفك لو كان المعنى على ذلك لتعين ليلة القدر لان
 ابتداء النزول كان متبعا عند الصحابة لانا نقول هذا ولم يكن ليلة القدر اذ انزل
 او الشهر او السنة **وهو** وهي في اواخر الشهر الاخير من رمضان عند الاكثر **وهو** والواحد
 الاحتفاء به ولذلك جعل في رمضان الذي هو شهر العبادة وفي الشهر الاخير الذي هو
 مظلة ضعف الصائم وقوته في العبادة ليتجدد جهته في العبادة لرجاء اذراكها
وهو بيان فانه فضلت على الشهر فلما افصلت وكان استئناف في جواب لم وتكمل
 ان يجر صفة لالشهر فيزيد بيان فضل ليلة القدر ويكمل ان يكون المراد تنزلهم لادراكها
 اذ ليس في السماء ليلة ولا في مقرة ما يسمى لا بنية السبب **وهو** وتتر لهم لا الاثر
 انزال الثلثة مع التنزل الملائكة والروح **وهو** اي من اجل كل امر قدرة تلك السفن

سورة النزل

فان قلت المقدرات لا تقصر في تلك الليلة بل في تمام السنة فلما انزل الجميع لاجل جميع
 الامور صح يوم في الكلام تقسيم العمل على المخلوقات **وهو** ما هي الاسلام ينسب الى السلام
 اي من قبل تنجي انا والظاهر ان لا يقصر الله فيها الا السلامة لان فضلا كل امر في السنة فيها
 فليكن يصح مصدره فيها في السلامة **وهو** على انه كالمراجع الى مصدره على خلاف القياس
 اذ قياس المصدر كالمفعول لا يجره تقدير الوقت فالاسم اسم الزمان المنجي عن التقدير **وهو**
 فانهم لم يبالوا بالاطلاق الى الجليل في صفات الله حيث استتوا الولد وجعله متعظا
 بصفت الاسم **وهو** ومن التبيين وفيه رقة الشيخ انه منصور لما ترى حيث
 ذكر في التأويل ان من للتبيين ولقد اوجب حيث قال انه يحرف التبيين على اهل الكتاب
 دون المشركين لان بعض اهل الكتاب آمن بحمد صلوات الله عليهم فكم يجره بعضهم من
 آمن به وفي عليه ومنهم من لم يؤمن به فكانوا اصنافا بخلاف المشركين فانهم كانوا
 صفا واحدا فان ما ذكره مع كونه ضفي لخصر جدا يحكم بان المشركين ليس من اصول **وهو**
 فكانوا عليه فيهم فيهم بيان من نعمة الله في ذمتهم حيث اتاهم بالبينه حتى انكروا
 او ينكروا انهم هم **وهو** او الوعد ان لا توجهه على طبع ما روى انه لا الفرقان
 يقولان قبل بعث نبينا صلوات الله عليكم عاكفين فيهم ديننا ولا نتركه حتى يبعث
 النبي الموعود الذي هو مكتوب في التورية والابجيل فقيه توبيع لهم بانكار ما صدقوا به
 فلو انه صادوقه وما تفرق الذين اتوا الكتاب على ايديهم الا احتمالين كما اشار
 اليه **وهو** الموعود او القرآن فانه مبين الى القرآن او الموعود لم يرد ان البينة بخلاف

المبين ان اراد وجه التشبيه بالبينة تصحى الاطلاق وهو او بحجة التور والقران
يا في معنى تحدى بغير شريك في العلة مع ارادة الرسول والقران لا باخفاء ولا شراك
بين لان المعجزة ايضا تبين الحق وتزهي الباطل اشارة الى ان اطلاق البينة عليها لا
يحتاج الى حيلة كونها مبتينة للحج ككونها علامتين واضحتين للصدق بالبينة بحج
الحج الواضحة صادقة عليها بلا خفاء **وهو** بدل من بينة بنفسه لو اريد بها الرسول
او بتقدير مضاف الى بينة رسول الله ان اريد بها المعجزة او القران وهو او مبتدأ
ظاهرا جملة مبتدأ وحيز ارادة جعله ابتداء كلام واستينافه وهو يتلو اصحفا مطهرة
صفحة او خبره فشر على ترتيب الف فكونه صفة على تقدير كون رسول الله لا يكون خبرا
تقدير كونه مبتدأ لكن لا يظهر انتظام **وهو** رسول الله مع سابقه اذ جعل مبتدأ
الا لا يقال اي جملة موصوفة بدرجة البينة **وهو** ومعنى كونها مطهرة ان الباطل لا يخالط
حاجتها وانها لا يمسها الا المظهر ون لا يبعد ان يقال فيها كتب قيمة بيان وكشف
للمطهرة فالمراد بالمطهرة من الاخراج والخطا **وهو** واخر اهل الكتاب اذ هو
اخر اديانهم لا يصفون **وهو** واما مردوا في كتبهم الا ليعبدوا الله بهم **وهو** واما مردوا
اي في كتبهم بما فيها الا ليعبدوا الله يعني صلته الامر بخروف لانه مقبول بان وصلته
وهو ليعبدوا الله والاقيل بان يعبدوا الله والظاهر ان يجعل لام ليعبدوا الله رتبة
كما تزداد في صلة الارادة فيقال اردت لتقوم لتسبيل الامر مسترلة الارادة فيكون
المأمر بهذه الامور كما هو في حال الشيخ الماتريدى دل هذه الآية على ان يكون

بقره فاما وما صلت بين والناس لا يعبدون اذ لا يصح ظاهره اذ لو كان الظن للعبادة
لما امكن مفارقة من عنها فالمراد بالامر بالعبادة فاحر وانهم من امتثل منهم لم يمتثل
هذه اظهروا وفيه بحث اذ لو كان الامر للعبادة لما انفك الامر عن العبادة الا ان يحل الامر على
ما جعلناه فاقول **وهو** محصله ان الدين كما هو معنى كلمة التوحيد فانه اثبات الالهية لرب
النفى عن القيمة قوله حقا في المعنى تأكيد الاضلال اذ هو ليس عن الاعتقاد العاصم والكره متعارف
الشرك **وهو** وذلك دين القيمة دين القيمة فاضافة الدين الى القيمة من اضافة الام
اللائق كشيء لا رايك وليس هناك تقدير العلم كما هو في عبارة اول حاجته اليه بل اراد به
على ان القيمة عبارة عن الخلة كما يشهد له قراءة اية رضو ذلك دين القيمة لانه كما جعلها
عليها الزجاج ولا يحل المسقية كما جعل عليها غيره الا ان يحل القيمة اخبات بها **وهو**
ان الدين كقولهم وكان تأكيد لقوله ذلك دين القيمة اذ لا حقيقة تكونها الخلة القيمة فترى ان
بهم جزم الامر في هذا وجهه او المتشبه ذلك الا ان ذلك يقتضي عطف قوله ان الذي
المراد كانه فصل لتجيب عدم المناسبة بين المتشبهين لانه المستداه ولا في المستداه **وهو**
المتشبه فيشمل ذلك وبل ان ايضا ومنهم من فسر بها بالبشر وبني الاختلاف على ان
البشر اهل حق البشري للخلق او من البشري بمعنى الشراب والاول اظهر ولما استدل بالاية على
ان البشر افضل من الملك لظهور ان المراد بقوله ان الذين آمنوا هو البشر **وهو** اولئك
امم البشريه الانسب بعد عليه ان يجعل مقترضة ويقرن بالخبر جزم او هم عن ربهم آه
فقال **وهو** رضى الله عنهم استئناف كانه اهل نزل اديانهم ويحتمل ان يكون دعاء لهم من ربهم

فقد افضل ان يكون خيرا افضل لا وعا عدم المناسبة بين الخطين في المسئلة والمناسبة
مبالغة في فضل الرضوان ورضوان من الله **الكبر** وذلك الى الحد كونه طيرا والرضوان
اقول لا ظاهرا انه اشارة الى ما ترتب عليه طيرا والرضوان من العمل الصالح والايان **هو** صطرا
المقرر لها عند النفخة الاولى واقتصر الكفت على النفخة الثانية لان اخرج الامور عنها
وجواز ارادة النفخة الاولى كجمل وقت النفختين وقتا واحدا عند الاحتمال ان يكون اخرج
الموت عند النفخة الاولى واجباؤها في النفخة الثانية ويوم على وجه الارض بين النفختين
وكانت تقسيم الترتيب بالوجه الثلثة لان الاضافة للمعنى هو الاصل وجعل وجه المبالغة
احاطا والمقرر اعادة الامكان او الاماين بالحكمة وجوز الكف على الاستمرارية الى جميع
تكريرات يمكن لها بمجموعه ان المقام مقام المبالغة في سعة الترتيب **هو** قال الموقر
يعلم ما لها فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون كذا في الكفت في تحت ظاهري
الحال يشير الى ان المفعول الاول حذف لعدم تعلق غرض بذكره اذا اهتم بتجديدها الاخبار
تمويله اليوم دون الحديث على ما في الكفت او التوسيم وانما قال كذا الى الاستبصار وكلم الارض اذا
كان الاخبار مضمونا ثانيا يحتاج الى تقدير الباء او المستعمل حديثه كذا او حدثت زيد عمر
فاضل الا ان كمال الخبر كمنزلة المفعول بها باعتبار ظرفية ذلك ان تجمل اخبارها مفعولة
الاول بتقدير مضاف الى مخاطب اخبارها ويوم مفعولة اشارة قوله بان ربك اومر بها **هو**
وبوجه من ان اذا وحيتم ان يكون تكرارها بعد العمل منها وله غير نظير وان لم يتلفها
الحذف والتقدير يقال له اي لان حالها هو حيا اذا وحيه او اصله محال بدل

او البذل تابع وناصب اذا مضمون هو او كمن فيهم مفعولا به لكن المتبادر من انشغال اذ الظرف
فاشرف طيرا الى يوم ما يجمع نوعه من الترتيب الى الاطراف **هو** يوم بعد ان كس
منها جهنم من القبور الى الموقف في الكفت او يصدر من الموقف اشتباها بغيرهم
طرا في الجنة والنار وكان لم يفرق في المقام لاحتياج الى اعتبار الامتداد في الطرف **هو**
لحسن الحكام ومبينة لخصت من البعثة فخران في نفس الثواب والبعثة فلا يحتاج الى
تخصيص العمل بامام يخطو بعالم يعرف ويحتمل ان لا يراى به وطرا بلا ترفية لان كل احد يرى كماله
الذي لا يراى شيئا غير الذي لا يبصره يروى العمل بالخط ليعتد **هو**
انتم على الفزاة كجمل المصطفى والعظم **هو** فالتي تولى النار في الكشف الى تنقذ النار
من خواصها والنعيم يستعار في نصك طيرة بجوارقها ويحتمل ان يراى او يراى نار طرب وشاد
بقوله يعبر بها الا لاسناد مجازي ولو قال يعبر بها على العدو بسببها كما بينا بالعلامة
بما افهم من يخرج بذلك الوقت اشارة الى ان الضمير راجع الى المصطفى ويحتمل العدو فلا وجه
لانتفاء على الوقت **هو** فوسطن به فوسطن بذلك الوقت فالجاء بضم في او بالعدو فاما
بضم السبية او بالنفع قال الفرغ شري الى وسطن بالنفع طيع او طيبات به وكأنه جعل الباء
في قوله الضمير بالنفع تارة للتقدير وتارة لالتباس الى جعل جمعا وسما بالنفع **هو** من مجموع الا
نكس بالحديث في العاوية على الجبل كما هو حقيقة اللفظ وفيه على جميع الامور ولكن
ان الكفت اعلم اني بكنس الله طاستر هكذا انكر عليه على ابن ابي طالب فقال والله ان كانت لاول
خزاة في الاسلام بدرو ما كان في الاخرت فرسى لغيره فرس يلقوا العاوية يا ضحى الابناء عرفة

سورة الفاتحة

کتابت

سورة الاحقاف

الى غلبتهم في الكثرة **و** وانما خفف الله عنكم وهو ما يحتملهم من اجل الدين العظيم لان
 في الامم تفتي كافي فشيء من العلم اذ فيه انما خارج عن البيان ويجوز ان يكون
 طرف التبيين على ان الله الكافر من مع قطع النظر عن الملاحة ووجه الجلالة في امر الدين ان
 الامم على اني ما تم كان من مع فضل امر الدين **و** روح الى علمهم فيه من الكثرة ومنه من نظا
 وتبينه على ان انما له اذ يعلم ان الروح عند الكسرة من الامم وفي جميع امة ومعلم في الاول
 فيه طلبة او **و** علم الامر اليقين الى المتقين كمال اليقين حتى كان عين اليقين وهو بمنزلة تفاوت
 اليقين وانما سر اليقين بالمعلوم اليقين يخرج الاضافة عن اضافة امر المتقدين الى الامم اذ
 العلم في الدنيا بمنزلة اليقين لكن بقي انه لا فائدة في الاضافة اذ لا علم الا بالمتقين القطر في قوله بكيفية
 من المتقين اليقين **و** ولا يجوز ان يجوز في قوله لترون دوابا لانهم حققوا على كذا المعطوف عليه
 ومن يقول والله اعلم يصح ان يكون جوابا ويقتضيه المعنى سوف تعلمون نظرا فيهم قالوا تعلمون نظرا علم اليقين
 الآن لترون لا يعني يجوز ان لا يعلم في نظركم لا ينبغي انكم لم ترونها في القيمة عين اليقين الى ان
 ما علمتموه يقينا بل التفاوت بين مرتكبه ما اجبركم عليه العباد في تمسك من انكم لم ترونها
 بامتنان عبادة منكم **و** فان علم المشاهدة على مراتب اليقين الى علم ملك امره طسوسا
 على مراتب اليقين بلا فائدة وان على البصيرة او كما يقال في محله وانما فيه الرؤية اليقين
 احترار اذ رؤية فيها غلط **و** ان قسم بعصه العصم لعصمها لم يذكر على القسم بعصه النبوة
 نظر هو فضله في صلوة العصم فيما بين الصلوات لان فضله شري غير متفرد او تقول انما
 لا على الايجاب لتبليده ايضا وباجل ترك تبليده لعصمه لظهور فضله وما يقين به من ان ما ذكر

سورة القصص

ما يذكر ان س في شكهم من اله **و** والتكليم للتكليم او للتوبيخ الى نوع من الشكر ان
 غير ما يتبادر الى الذهن **و** فانهم استمروا بالحقرة بالدين او تقول اريدون ان في جوارهم
 الحقيقة لعدم رعايتهم شرائط الصحة واداب البيع والشراء ومنهم من استدل بالية على
 ان مركب الكسرة محله لانه لم يستثن عن الجنس الا الذين امنوا او علموا الصالحات ولو اصول الآيات
 والتقصي منه ان غير المستثنى في قسم لا يحل له اما بالعلمه وانما كافر او اما بالدخول في النار
 ان ما عاصيا لم يعفو وما يعفو الله تعالى ان عفو الشيخ الى منعه عما تروى في الله
 تكلف في التقصي منه مذكرة في التأويل **و** ولو استدلوا بالعصم المصاحفي على ان الله هو الظاهر
و وهذا من عطف على الامم وكذا لو استدلوا بالعصم لعله ولو استدلوا بالحق **و**
 الا ان يفتي بالحق مقصودا على كماله لا يفتي ان التحصيل من التحصيل من تحصيل العلم
 ولكل جهة انما ذكر سبب الرجوع صفي وقد ذكر سبب الشكر ايضا لئلا يكون هو غير الحق وغير
 العبر كمالا في **و** ويل كل امة ملة اى مؤمنا كان او كافرا او ملحق منى لان من
 هذين الصليين وتبينهما وان نزل في الكفار ارجاء ما من اختلاف في تعيين ذلك الكافر كما اشار
 اليه وهو ان هذين على ان الكافر محلف بالفرع وموخر اربا وبهذا اندفع ما في التأويل
 مما ذكرف عين الكافر بهذين الصليين مع ان فيه مالا اتي منه من الكفر واما ما اجاب به ان الكفر
 غير تبيين خلاف هذين الصليين فلا يخفى ضعفه لان فوت الاستعداد الصحيح اتي من كل شئ
 في **و** فلا يقال في محله لانه لا للمكتم المتصور ويتفقد بالخطية فانها اطلقت على النار
 وليس علم عارضا بل طبعها **و** بدل من كل بدل البعض الكل **و** وجعله علة للنوازل

سورة القصص

وفي انما ويلات وقيل صفة اصناف الغنم والابل الى غير ذلك **عمره** خالده الى اميرته
ويجوز ان يكون فاعل اخذه لكسب ومفعوله المال اي يظن ان يحفظه حاله ابرار الا يعرف انه
معوض للحوادث او للمفارقة بالموت ومنه بشر حال الجحيل بحدوث او واث في كسب
يشبه ان يكون فاعله عامد وليس بذلك بل يتبين المرغى لمنع ان يكون تقدير الفصل بعد ما
فروا على عكس ان ريد اضرتبه فاحفظه فانه من برايعنا والتوجيه الاول الذي ذكره مني على
جعل في المال حسبا على الحقيقة والتوجيه الثاني مني على جعله منزلا منزلة لكسبه
عليه ولا يخفى ان جعله حسبا على حقيقة بعينه جدا والظاهر على الاول ايضا ان ينزل منزلة
الحاسب حبه المال كحبه للخلود وفيه تعريض بان **عمره** حتى السعي لا يفرغ الا بالسعي
لما لا يفرغ الا في دار فانية كيف يكون خلودا فالخلود ما يجوز في الدار الخلود **عمره** كما روي عن عبيد
الظاهر انه روي له عن الرهزمة والهمزة **عمره** لينبذ ليظهر من الحاسب وك ان ترد الهمزة
الى كل من الهمزة والهمزة ويؤيد قراءة لينبذ ان على التثنية **عمره** وتخصيصها بالذكور لان قوله
الطف او لان اطلاقها على الافئدة التي هي خيرية وحمل واداء يستلزم الاطلاق على جميع
البدن بطريق الاول **عمره** قال **عمره** اهو موضع الاستسقاء وهذا البيت سورة البلد
عمره وان لم يشهد ذلك الواقعة هي صورة الحرب وكذا الواقعة والارهاص جمع ارباب **عمره**
الترصد سعي امور غريبة وقت للنبي ثم اربابا لان كلامها مما يترصد به كذا امر غريب
والهمزة مشتق من الانف واصح كاسود ابن جبر بالوجهين التثنية والجمع **عمره**
وزنه نفس النجاشي الذي اسلم في عهد رسول الله وسلم سمها القليب على وزنه قبل ذلك

سورة القليل

وقوله ففقد فيها يعني غاصت خلف لبيد من كان الطحائف لا يهتدي الا الى جانب الحق **عمره**
حيث اي حياها وهو قوله كالهجوم بين المشي والعدو والحق من ترك الغفلة اما سعيه
السم بانه سعي في بطله كما هو في فقه الكسب واعا تهربه الطلوع **عمره** في تعجيل الكسب
اي ان يهربوا اصلها من الزوار وحرارهم يحسن اليهم بعد اهلهم بل ما قصدوا
حيث حركت كسبهم على ايديهم في قصدوا ضراب الكسب لترويح كسبهم والصادق
كالصايد الفرق من النسل الذي هو في كل وجه والشئ طيط القطع المنقذ ولكن قال في النجاشي
الواحد غطيط ولو كان عباد يدوشا طيط وابل مفردات لا شكل قول النجاشي ان هذا الوزن
من طيط يمنع صرفه لانه لا يوجد في المفردات **عمره** وقوله بيا جسد صاحب كسب قراة الى جنة
عمره وقيل من السجى وهو الدلو الكبير اي من الدلو الكبير العذاب **عمره** او لا كسب الى جنة
الارسل الى الجنة للرسل من العذاب **عمره** او كسب الكسب الدواب الى ياكله وتورثه يعني
يصلحهم في حكم النفس الذي لا يمنع عنه الدواب الى سبلين ضالعين لا ينفذ لهم احد ولا
يجمعهم ولا يفهم كسب في العسر او يفعل به الدواب ما شات لعدم حافظه الا انه وضع
ما كوال موضع الكسب الدواب حكاية المعنى في صورة الحال وهذا امر اذ الكسب بقوله او كسب الكسب
الدواب وراثته ولكنه جاء على ما عليه واث القرآن كقوله كانا ياكلان الطعام اي على ما عليه رايه من
العدو اي الظلم على الكلام شتمه من اوصافه في تحير في البلى **عمره** او بيا جسد كالتنبيه في
الشتم فتره الرخص في يتعلق معنى البيت بالبيت الذي قبله لئلا لا يقع الالبه **عمره** وصغر
الاسم لشتمه على التفسير للتعليم فلما قيل قرئ على عظيم والوجه ان التفسير حقيقة لانه اذا كان

سورة القليل

القرين واه عظيمه ومع صغر حجمه قريش فلهذا لا ياتي قريش **وقرئ** ارايت بما
 احرز لك بالحق والوجه الذي بعد احرز الاستقام باري ماضي الافعال في مشابهة
 وعدم التفاوت الا بغيره ان حقه ما في حكم السور **واذيتك** بزيادة الحاق لمزيد
 احضار الحاق طيب كانه حال كمن معي فانه الحاق طيب لك والاستقام بغيره كانه ارجح
 من جهله بالحق ما لا يعلم اليه وشوقه الى المعرفة ليغتنم الاخبار بما يقبضه ويحفظه كل الحفظ فكل
 المكشوف في حق الله الذي يكذب بالجهل او من هو ان لم تعرفه فذلك هو الذي يبيع باليتم
ويؤيد انما في قوله فذلك الذي يبيع باليتم في حث لانه اذا كان من لوازمه بل كيف
 يؤيد وقوله من بعض افواه طيب ان المراد باللفظ الحكم عليه المراد به الجنب ايضا انما يفتح
 التفسير لو كانت السورة عينية اقل لو كانت مدنية فالمراد ينبغي ان يكون بالنسبة الى الله تعالى
 وبالجلد انما جعل اللفظ وعدم الحقيق على انه تكذيب طبر او او الاسلام لا غير المسلم او غير المسلم
 يرى المصطفى في حفظ الحق لا يرضى بالاثبات لانه يعتقد عينا وثره كالمصطفى نفسه
 ثم ان كان المراد بالكذب بالدين من يعامل معاملة فلا اشكال في تعيينه بالدين يبيع باليتم لا
 يخفى على طهارة المسلمين وان كان المراد بالكذب حقيقة فحججه متواترة فمن هو كذا لا وعاء لمعاد
 في قرب من هذه حقيقة من المسلمين من يكذب بالدين **الذين هم** بزيادة من يرون الناس اعلمهم
 ليس واهم انشاء عليهم في الا المعاملة لا يجوز من الافعال بل من الجور وخفي المراد من يرونهم ويراهم
 ويصح ان يكون تسمية من لا يعلم الا بغيره الناس مراد باعتبار انه لا يعلم بغيره الناس لانه الناس
 ولا يعلم ان يرون من الاله من جانب لغز في الاله من جانب اخر ولهذا قال الكافي برونه الناس اعلمهم

اعلمهم ويرونهم انشاء الناس انهم الا ان العاصي راعى العرف فانه يقال المراد من يرون الناس اعلمهم
 انشاء الناس لكن الكلام في معنى المعاملة ذلك نعم فبقي المعاملة لقصد الفصل الثانيين كالمعاملة
وانما وضع المصليين آه فيه ان المكذب بالدين ليس صليبا الا ان يراوه من غير طيب الصلوة
 والظان المعاملة مع الظن ومع اليتيم وعدم الحقيق على طهارة المسلمين والمعاملة مع الظن في السور
 عن الصلوة فحقا في بيان وجوده ويؤمنون بالمعاملة في وضع الظاهر موضع المضمون لك ان تقول
 المراد بالظن مطلق الظن فالمراد الدلالة على المعاملة مع الظن والظن مطلقا فلهذا في قوله المصليين
 الذين آه ما سوى بيان المعاملة مع اليتيم المسكين لا مطلق الظن ويؤيد هذا الوجه ما خيم
 ظني على الظن **وايضى** الذين جسد في التفسير لاشارة الكوفية اخذوه من هذا في
 في الفصل في قوله **وقيل** اولاده هذا وفيه بانظر ان السورة نزلت لم تزلهم ان محمدا
 صلى الله عليه وآله لا عقب له من الخلفاء ان يراوه اولاده وما هو الى اليتيم طهارة القرآن
 السنة واقسم انك من القلب والاشاء الاركان والخير في الجنة كالنرج في الظن والبر
 من بدنه اي ناقة او بقرة يخرج بكلمة سميت بذلك لانهم كانوا يسمى بالبدن بالفهم كالفقير
 ونعم الدال ايضا جمع وكما انهم جمع فهو السمن ايضا والظاهر في جمع خراج كفضائل كمنه كثير في حجة
 ومماثلة هذه السورة بالسورة المتقدمة انما يتيم اذا اريد بالكون في الاسلام فيكون صليبا
 من يكذب بالدين وح يرون التحصيص الذي يفيد تقديم المسند اليه في انما يطبقك
 في ان الوضع كيف وقد كان بين اظهر قوم غايين في التكذيب **اي** ان من انك
 لنفسك ان اشار الى عتية ما خذ الاستفاد في حكم المعالي على المشتري ووهده ما انت بشارة

سورة النور

البقرة بدر

في قوله لا نعبد الا الله تعالى

الا ان الله مستقام ومن تريف المسند والفصل بالاضافة الى المستند اليه
الاظهار بالاضافة الى الاجزاء واما حال الاضافة المضاف اليه فمعلوم بطريق الاول والقول بان
ما تفرقت الا الله تعالى **يعني** كفرة مخصوصين بخلافه وان مقتضى هذا الامر
ان يقول كل مسلم ذلك لكن جماعة من الكفار مع انه ليس شرع حاكم به حتى دعي ذلك
صاحب التأويل ان قال ليس المراد بقول الامر كما في قوله قل هو الله احد والهرط على
في العاشر من ثلثة او سبعة الا عشرة او ما دونه العشرة وما فيه ام امرأة ولا اولاد
له من حفظه **وحرك** قالوا يا محمد تعبد الله تسنة وتعبد للترك جعله تسنة في
الكف فقل معاذ الله ان اشرك بالله غيره فقالوا استسلم بعض التثنية تصديقك
وتعبد للترك فنزلت **ولا اعبد ما تعبدون** اي فيما يستقبل رتولهم جعله لما في
وقوله ولا انتم عابدون ما عبدوا في الحال وما نقي الاستقبال على ما نقل صاحب البيت
عن البعض فانه قلت ولا انتم عابدون ما عبدنا كما حسن حمل على الحال بعد نفي الماضي لو
كان المنفي في الحال متفيا عما نفي عنه في الماضي وليكن ذلك بل النفي عن الكفار قلت في عبادة
في ما يعبد في الحال يستلزم نفي عبادة في الحال ما يعبد الكفار وقوله اي فيما يستقبل لانه
في قرآن لا يعبد لرد هذا الحمل وقوله اي في الحال او فيما سبق مخالفه مع الكف حيث
جعل معنى الماضي ووجه الرد اما انه شامل لزمانين او انه محتمل في قطع بكونه ماضي وكان
وجه قطع الكف ان زمان الحال متفيع فلا غناية ببيان نفي لانه لا وجه للموافقة مع الكف في
نفسه ولا انتم عابدون ما عبدوا في المرتبة الثانية وتخصيصه بما مضى الا ان يتكلف في حال

ويقال لا يقول ما عبدتم الماضي والحال معا عبر عنها بالماضي نفيبا ولا إشارة الى
هذا التقييم فانه وقت ما وفي قوله ويجوز ان يكونا تأكيدين على طريقة المبلغ نفي على جعل التأكيد
اسمية اي المبلغ من الفعلية فيه ان التأكيد لا يكون مع العطف الا بتم وكان له لم يثبت
اليه الكف او كانه قاسن الواو على ثم وجوز ان يكون بليغة باعتبار ايراد العاطف **ولا اعبد**
وما اعبد ما عبدت لعلنا ما عبدتم اه يزيدان ما عبدتم زايح متفيع تكونهم مشهورين
بعبادة الاضنام وليس في ارضي عبادة صلح به تعالى فيما مضى فقول ما عبدت غير واضح بخلاف
ما عبد لا عبادة الا ان متفيع وما ذكره حسن مما ذكره الكف حيث قال انهم كانوا يعبدون الاضنام
قبل البت وهو لم يكن يعبد الله في ذلك الوقت **ولا اعبد** كانه قال الا يعبد الباطل اه هكذا
في الكف ايضا والفظ كانه قال لا يعبد معبودكم ولا تعبدون معبودي لانه الصفة المستفادة
من قوله ما عبدوا ونظائره هو المعبود لا الباطل والحكي **ولا ارفعه** كبعضه ويغيب بعضه
انكره وعزم الا ان فيه بالكفر لانه اخبار بالغيب وانهم لا يخبرون من كفرهم وهو لا يقتضيه
رفع مؤخرتهم بالكفر ورفع الجها **ولا اعبد** اهلها اه اياك على اعدائك هذا معنى المقصود
بما نفيهم من العرو ومناه حفظه فسر بالمعنى المعنى لانه يلائم الفتح وتفسيره بالمعنى
من وجه لان الفتح يقتضي النفي على العرو وجوز الكلام مشتملا على ذكر النفي **ولا اعبد**
بمعنى المصداق بالحي اه يمكن ان يقال التفسير للإشارة الى ان حصول النفي على وجه النفي
ولا اعبد ففتح مكة ارادة ففتح مكة فقط لوضع سائر الفتح ينافي ما ذكره الكف ان انما نزلت
في حجة الوداع ايام التشريق بعثه او فتح مكة كان قبل ذلك بسنين والحي الكف ايضا فسر

سورة الكافرون

سورة النحل

الغيرية بتفسير العلم المنقول الشك يثبت مناه العلم بمفاهيمه **قوله** وكعبه او مكسوبة اشار
بالاول الى ارادة المصدر بما كسبه كجبل ما صدرت به بانثاني الى الجبل بمعنى المنقول بعد جعل ما صدرت
او الى الجبل ما صدرت به هناك احتمالا اخر ان الحيوان يكون ناله بالهامين اصدحا ان ما صدرت به
الكارية كما في ما انفي وثانيها ان تكون نافية ويظهر المعنى ما بعد منه حاله مضرة وما كسب
منقطة **قوله** قل انما نثبت في المصحف قل والنظم في تلاوة مع ان ليس من واجب المأمور
ان يلقظ في تمام الايتار الا بالمقول لان المأمور ليس بطلب به فقط بل كل واحد ابتداء
بما ابتداء المأمور فان ثبته ليقبى على مر الدهور من على العباد وبهذا قل في موقع قل في التلاوة
كما ذكر في التأويلات ويحكم ان يقال المطلب نقل نفس التالى كما في علم به ان كل واحد من تمام
المصحف ينبغي ان يام نفسه بقوله وعدم التحلف عنه والله اعلم **قوله** روى الله من قالوا
يا محمد صف لنا ربك الذي تدعونا اليه الى استوصوه وصفه اولاما يزيل عنهم ما هم فيهم من
الشكر واكره هذا المزمل بقوله الله الصمد لانه لما كان محتاجا اليه جميع ما سواه فلا يخرج ان يخرج
غيره التهاشم في وصفه بما وقع فيه غيرهم من اثبات العلم والعصا به التهاشم في وصفه
شكره متولدة منه في الالهية بقوله ولم يولد ردا على من اعتقد شكره بعبق المولود
فيها وفي التأويلات ذكر ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شبهة الله وقيل بصفته وقيل بان
الله ما هو ففى هذا الجواب عن الاخير رده عليهم بانه لا سبيل الى معرفة بكنهه انما القاتبة يا اوصاف
قوله يدل على جماع صفات الكمال الا الى صفات الجلال لانها كسبية وذكر ثلث جماعات
التمتد من التركيب والتشبه من التقدرو والتشبه من الخلق اربعة في الحقيقة وخواصها كل

كل واحد منها يستلزم سلوبا لا تحصى **قوله** ولعل ذلك ان سورة النحل من آه وانظر منه انه
لا يصح من الله لا بعد ما تعبدوا ونظايرها فلا بد فيها من ذكر قل **قوله** وتكرار لفظ الله كما اشار
بان لم يتصف به لم يستحق الالهية الى عالم يتصف بالصمدية لم يستحق الالهية ولعل ذلك
ان تعليق الصمد بالعدم يشتم على الالهية للصمدية بناء على ان في الاصل صفة واذن الصمدية
نتيجة الالهية لم يستحق الالهية لم يتصف به وفيه نظرية الالهية يشتمل ان يجوز
للصمدية لانه انما يصح لكونه محتاجا اليه دون العكس لان يتخلف ويقال المأمور بالالهية
مبداء وما يرتب عليه الالهية لا يكون معه وبالاعتبار بتدبيره اختيار المظهر موضع المظهر
امانته عدم الاكفاء بمسند اليه واصلا لها بان يقال الله الواحد الصمد فللمشبه على ان كل من
الوصفي مستقيل في نفس الذات كذا الاختصاص **قوله** لانه لم يجز شيئا حتى يخرج ان
يتولد عنه كيف وهو الواجب وكل ما يولد فهو حادث **قوله** ولعل الاختصاص على لفظ
لوروده ردا على من قال الملايكة بنات الله والمسيح ابن الله اقول او غير ابن الله بل لوروده
ردا على الجميع او نقول المستقبل لحققة كالماضى فغيره من الجميع بالماضي ونقول الماضى ان
على المستقبل فذكره في قوة ذكره ايضا **قوله** وكذا اصله ان يوضح الظرف لانه صفة كقولنا اصل
المعول انما خرج من عامه من غير تقرير الكف حيث قال الكلام المسمى في الفصح ان يوضح الظرف
الذي هو مفعول مستقر ولا يتقدم وقد نفس بسبويه على ذلك فاما بالمدح فافصح كلام
والله لانه تقرير لا يحتاج الى وجه لا يقبل الرفع وايضا يخلص اقتضا انما ختم بالمعنى ان لا
الاقتضا قائم على تقدير الاستقرار لانه معنى ملاكونه محولا ومحصول الرفع بيا المقصود للحدوث

الاصل ولك ان تجعل وجه تقديمه على كنهه ان يبرز في حسن لام التقوية في قوله وهو يجوز ان
 يكون حاله المشكك في كنهه انشاده الوجه انه لتقديم وهو ان لو اصر بتبادر الذهن الركوة
 صلة فاصل وجعله خبرا بوضع الاشكال بلا اشتباه **ولعل** ربط الجمل الثالث بالعطف لان
 المراد بانها في اقام الامتياز في الولد والوالد وغيرهما في جملة واحدة من البين وتعلق قوله
 عليه بانه لتفخيم معنى الدلالة كانه قيل مبنية على ما قبله بالجمل ونحو نقول الجمل الثالث ونتابع
 الاصلية والعقدية فالربط بالعطف كعطف نتيجة على نتيجة **فان** مقاصد محصورة
 في بيان العقيدة في دعوى المحرم حيث اذ من مقاصد الدعاء وارجاعه الى العلم اذ فيه حصة
 الطلب او العقيدة اذ فيه بيان الحاجة اليه لوجب ترك الفصل لانه يرجع الى الاشارة
 والتبشير لقبول الاحكام **قل** اعوذ برب الفلق ما يعلق عنه اه جعلت ملائمة
 المحكمات الى الموجوده كالاجتناف والتبشير بالموجوده بالعلق لانه فيه احضار ان ليس الجاد
 الا فلق ظلم العدم فلما معنى لانكار النشوء والاستعاذة برب الفلق كجمل ان يكون
 باعتبار ان تعلق عن المستفيد ما يفرضه ولا يعلق عنه ما ينفعه وعلى هذا يناسب
 ان يراود برب الفلق رب ما يخلق من كل شيء من فلق نور الوجود حتى يعدم وفلق ظلم العدم
 حتى توجد **فصل** عالم الظلم هو عالم الشراة وعالم الامر عالم الغيب وفيه عالم
 الامر كله خير اجبت لجواز ان يكون ما يتوجه الى الشئ في عالم الغيب شئ الاستعاذة
 ذلك الشر وايضا عالم فهو لظلم من قوله ما خلق لعبد **كالم** مثال الا لازم فانه لا يتولى
 من نفس العالم وهو والظلم مثال المتولى فانه شئ للظلم وخلق قبح شئ للظلم موزون **اول** اذا

سورة الفلق

اول اذا دخل ظلمه في كل شئ من كل القوب على الدخول ومن معانيه المحج وهو صحيح في
 هذا المقام **وقيل** المراد به القرفانه ينكشف فيفسق وفي الكف من عايشه رخصه رسل
 ان صلح بيدي فاشارة الى القم فقال نفوذ باله من شئ هذا فانه القاسم اذا وقب وفي القاموس
 عن الفرائد وغيره تعلقه ابن عكس انتهى الى عنهما وعنه هو الايراد **فان** **اول** ولا يوجب ذلك
 صدق الكلمة في انه مسحور وعلامة تعريف به طرقت حتى قال في التأويل قال ابو بكر الاسم
 تركا لطريق المراد في ما فيه من شئ **اول** وانما هو بالتعريف ان كل فاعلة بخلاف كل فاعلة
 وحسب يفتح هذا الكلام عن ان المراد بعائس وحسب ليس عموم ولا يكتفي ما فيه لانه يلزم نقض
 الاستعاذة فالوجه ان يجعل النكرة عامة كالمعرفة **اول** وتخصيصه الى تخصيص كل من الثلاثة
 بعد قوله كذا كل ماضية لانه الحق ووجوهه مذكورة في الكفاية ان امره وحفي ويحيى
 شمه الان من حيث لا يعلم **اول** وقرئ في السورتين صرح بقوله في السورتين السورتين
 اخفاه بهن السورة كما يتوهم من الكفاية **ولما كانت** الاستعاذة في السورة الاولى من
 الفضا البدئية فيه حيث لا شئ ماضية لم يقيد بالشئ البدني ولا بشئ غيره وكذا اراد من
 الفضا البدئية ايضا ولا يبعد ان يرشد اليها قوله تعفن النفوس السيرة وطهرها وفي خصوص
 عارف النفوس ايضا نظر لانه شئ الموسوس كالتلويح النفوس لادان ايضا فنفس لما كانت الاستعاذة
 فيما سبى من شئ كل شئ اضاف الرب الى شئ ولما كانت الاستعاذة هي انما شئ الموسوس
 لم يصف الى كل شئ وكذا النظر في السورة السليفة يقتضي الاضافة الى الموسوس لكنه لم
 لم يصف اليه حطاله ربه عن اضافة الرب اليه بل المستفيد **اول** ثم يتعلق في النظر في المعرفة

سورة الفلق



الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله أجمعين
قوله أصله عن معاوية بن جابر عن علي بن أبي حمزة عن
 الثعلبي والادغام صار عما قرئ به والاشغال الكثير على حذف
 الفه وقال ابن هشام يجب حذف الفاء الكسرة ما قبله إذا جرت
 كما لا يحد في الخبرين وأما في الأصل فمقتضى حذف الفاء
 من غير أن يشترط الاتصال التي توجب كسر ياء ما تضمنه من غير أن
 يتجمل أن كلمة الاستغفار هو مجموع المركب ولعله لهذا قدم على كلمة الاستغفار
 المقصود للصداقة فلم يأت ذكرنا أن سبباً لحذف كسرة الأشغال
 والفرق بين الاستغفار والخبر وأما حذف الفاء الاتصال والى بعضه
 بقوله لما في سورة الصف في قوله قوماً الذين آمنوا من قبل
 ما لا تقبلوه فليبرأوا وإن وجه الاعتناء الذي ذكره
 هناك هو مقتضى الاتصال المذكورة وما قبله **ط** أن وجهه **الاشتغال**
 الاستغفار الجار في ذود بانه لو كان كذلك فكيف يقتضيه الدلالة
 على المستغفر عنه بل ظاهره يدل على أن الجواب عن الباء الاستغفار
قوله ومعنى هذا الاستغفار أنه يعني أن الكسرة
 حقيقة لكونه في الأصل فحقه يؤكل على الجواز وهو قولهم شاة ما يشالو
 ويكون المعنى عن أي شيء يستغفرونه ويدل عليه وصف الضمير

قالوا لا فاعلها من الذين

بالعظيم وقوله كأنه لما شئ آه بيان للعلاقة والخصاصة منزلة
الاشياء عن هذه الاشياء من منزلة الاشياء عن المستقر عليه الحقيقي
ثم اريد بالاول لا يتم اعني التقويم والافلا علاقه بين مطلقا كقولنا
والثاني ثم استعمل في التقويم فهو جازم متوعد الكساية في بقية الاول
والجواب منه قوله في لسان الملك اليوم لله الواحد القهار ومما
انه اشارة الى انه استعاره شبهة النشأة المعنى بالشيء المذكور حتى
جنسه فيسما عنه في انقطاع قرينه وانقضاء نظيره ثم استعمل ما
وضع المشبهة به في المشبهة فيا به قوله ومعنى هذا الاستعمال في تقويم
وسوط وقيل حكمة في هذه للتفصيل في قوله فهو ما يحكي بيان حال الاشياء
في قوله الى السبب يستشاوره في البعد انما في الجوزاء يكون معنى كقولنا
شأن السبب وترادف بانه يبلغ في العظمة كجيشه في جنسه لكونه
الكثرة اذ جنبا الرسول كيماء او الذين اعظم دنبا ولا يبعد ان
يلد قوله في النبأ متعلقا بقوله يستشاوره المذکور ولا يكون
بيانا ويحتمل ان يكون معنى هذا الاستعمال التقويم والقبول على
التمسك المذکور لا ينبغي ان يوجد في العاقل والسبب له ولا
اليم ويؤيده قوله طاف في حذق المفعول بتبينه منه قوله ان
النوع التسؤال باعتبار المسؤال لا باعتبار المسؤال

وفايدة الكثرة العظيمة الجاد
والكثرة هذا الكثرة
التقريب والايضا

بطريقه الكفائية

بطريقه العاده
قاعه العلامه السعديه
قاعه مدالنا عصام الدين
والسجافه

والتسليم
فقد انذروا قبل ان لا يلقوا
الانذار من قبل الله ان يكون شرا
ما في جنته عليه آية
مواقفة ما ذكر المصنف لما قاله
المكتشف ايضا

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

وعند هذا القول يجوز ان يحمل الاستصحاب على الشرط في مقابلته الشرطية بال
بأنه لا يتصور كونه مستلزما له وان يحمل على التحقيق فكان مستلزما له في وجه
قدرة الله في خلقه فيستلزم ان يكون على الشوق في وجهه ثم لا يستلزم ان يكون
من الفعلين ثم انما قاله باسلكه كقوله لا ينافيه قوله لا في اوبالافراد والانكار
الذي هو من غير كون الفعلين شيئا باسلكه كقوله لا ينافيه قوله لا في اوبالافراد والانكار
في ساقه الذكر صريح في ان يكون من الفعلين في المثال في صورهم او
او على كقولهم تبدلوا في اوبالافراد في مقابلته الاستصحابية مع انه يكون في
ما عتبا لا بعد فيه ومنه قوله في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
على بعض شيئا لكونه قال في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
وعلى هذا يمكن ان يحمل على معنى التحد في ويكون المعنى في وجهه في وقيل بعضهم
مطلعا مؤثما كان او كافا او سؤال المؤمنين لازد ياد في وجهه في وقيل بعضهم
لأنه في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
والكواثر ولا ينافي كون كلاهما ردعا وعبدا عليه ان يكون ردعا في
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
بأنه اخبره بالابدية في وجهه في وقيل بعضهم
ولا يبعد ان يكون المراد بانفسه مطلق المعرفة اهل مكة وغيره ولعله انما قال
الكشف ان قيل تضمير اليمين والكافير جميعا ولا حاجة الى القول بالانفراد
بالرجاء في وجهه في وقيل بعضهم
فبيل فيكون فلان فلان مع ان المثال بعضهم ولا من قبيل الارجاء المطلق
في ضمير الضمير فتأمل بيان للشان في وجهه في وقيل بعضهم
شيئا لكونه على طبع الاستصحاب في سؤال شيئا في مقابلته في وجهه في وقيل بعضهم

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

به فتعبر الاصله للمذكور كما انهم مشغولون ومسلطون له فالعقل في مقابلته الشرطية بال
وكذا ان يكون كمال الانقطاع للافتلا في انشاء وجهه في مقابلته الشرطية بال
البيان في الفصل كما انهم مشغولون ومسلطون له فالعقل في مقابلته الشرطية بال
كل منهما في مقام البيان والابتناء ولا يكون له في وجهه في مقابلته الشرطية بال
وصفه بالعظيم كالتبالي في وجهه في مقابلته الشرطية بال
ظهوره في مقام البدل المبدل منه كالتبالي في وجهه في مقابلته الشرطية بال
في مقامه في وجهه في مقابلته الشرطية بال
شاه المعنى حاصله صدقا وكذا في وجهه في مقابلته الشرطية بال
بمعنى اللام فالمعنى انشاء لكونه في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
ان يراد بان لا يكون الاضافه في بيانته والمراد بان المعنى هو البعد
فانهم في وجهه في مقابلته الشرطية بال
يكون لا جرم في وجهه في مقابلته الشرطية بال
او بالتبدي في وجهه في مقابلته الشرطية بال
وسيعلمون لا فائدة من البيان والتبدي في وجهه في مقابلته الشرطية بال
والله في وجهه في مقابلته الشرطية بال
ولكن في وجهه في مقابلته الشرطية بال
فمنه في وجهه في مقابلته الشرطية بال
انما في وجهه في مقابلته الشرطية بال
التبدي في وجهه في مقابلته الشرطية بال
انما في وجهه في مقابلته الشرطية بال
التبدي في وجهه في مقابلته الشرطية بال

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم
في المثال فيستلزم ان يكون في وجهه في وقيل بعضهم

[Faint handwritten notes at the bottom left]

قوا

روز علم و محصل الدین

ع. ا. ك. س. الم. م.

وَلَوْ كُنَّا إِلَّا لِلشَّيْءِ
مِنْهُ

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله

١٠٠
١٠١
١٠٢
١٠٣
١٠٤
١٠٥
١٠٦
١٠٧
١٠٨
١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

7

روى عنه الأئمة

وغيره من العرب في كل من
العلم واداءه في كل من
والمدافاة

و تعالی

من هذه التكرير منه

والله اعلم

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

رَدُّ الْمَوَدَّةِ الْغَضَبِ

قال

وَاللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ

عنه رد الامور على صاحبها

وَالْمَدَامَةُ

في الموضع الثاني

قوله

;

فأما قوله في الحادي عشر منه

فقد مولانا عطا الدين منه

$\frac{p}{i}$

او محارقاته و اهل بیت

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله

عليه غيره فزاد اختصا ما قاله الكشاف فلا وجه لما قيل وانما لم يفرقوا اختفاء لما لا يختص بالظلال
عليه من كثير من الامور كما قاله العلافة السبويه في مناسبة الغرائز ولما قيل ايضا
انه خص الاستشعار بغير ارادة الاختفاء مع انه عام لكونه قوة في حقه انتهى وذلك
لان الموضوع اما انما هو المصنف فذكر بعض الافعال الدالة على كمال القدرة فوجه في حقه
على هذه البنية مطلقا من غير لفظ كونه في غيره فغير مناسبه الغرائز ايضا ولعل وجه
الاختصاص هو كمال الظهور وكما ان القدرة في حقه من ارادة الاستشعار فتأمل وقد يقال
ان ما هنا اسم زحاذ او مصدر مجزوف لفظا والمراد بالاختفاء المصنف التفتيش او ما
الوجه وفرد الوجه عطف على المصنف الاخير من ايراد التشبيه بالبليغ او الاستعداد كما
في قوله تفتشون اه على بلا لفظ تفتشون اه وبما سبب تفسير السبابة بالموقف
كأن الاول يناسب تفسيره بالطلع وعطف على المصنف اليه على الاقرب ويجوز ان يحمل
منه على قوله عطف على

قوله

شاعرا المعنى المصدر الذي هو التفسير مثل ما في قوله سابع كوان
 ياد يكون بمعنى لا في الحقيقة او مجازا او يكون التفسير عوضا عن المضاد اليه
 وقوله اوتيا اشارة الى ان الشدة اذ جمع وان الشدة بمعنى القوة وقوله
 كما ان ثباتا قويا من حيث احوالها او بغير الاخذ من قوله وبيننا لاذ البنا يكون
 اوتيا او قويا لاذية اشارة الى ان الشمس وان كان شفا وقوا كنه كالبنا
 من حيث كونه بغير داء الاختلال او كنه الشمس فبغير شدة ثبته وقوا
 صفة سر او قوته قوله وبيننا قواكم سبعا الآية فاجعل بمعنى الخلو ويمكن ان يكون
 بمعنى التفسير وهو ما معقول فاذله وكلام المصنف يحتمل ما ذكره احد معانيه
 التفسير وعلى الاصح ان يكون لاذية كالبنا فتشكيروا المسند اليه لا تحصى في ذلك
 وعلى كونه قوله وبيننا قواكم الآية اذ قوله يخرج به الآية بيان كماله بحصيل المعنى
 في الترادف لا اعادة لبعض ما تضمنه قوله وجعلنا النار موقعا مثلا لا وقادا
 اذ فيه اشارة كثيرة لانقاذ والاذية او كثير الحارة فالمراد اما وصفه بكال الضياء
 الذي هو لازم لانقاذ فيفسر اليه قوله من وجعت النار اذا اضاءت او كمال
 الضياء والحارة معا الذي هو لازم للبقاء في الوقود وهذا ما قيل في الوحي الحار المفظم
 لانقاذ المتعالي للرب وقال عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان الشمس
 في السماء الوابية البناء طهرها واولها مضطرم علوا اشره وتبريد من قول الله
 اي مثلا لا وقادا او توجت النار اذا اطلقت فتوهج مضطرم او غيرها والتقاليد
 بينه وبين قوله او بالقياس الى الحرارة طهرها عطف على مثلا لا وقادا او كونه عطف على وقادا
 على تقدير ارادة الوضوح بكمال الضياء فقط والمراد الشمس ظاهرة ان
 اطلق سراجا الموضوع للشمس المورور وادوية الشمس على النار والاشعة وفيه تامل
 ويكون عمله على ان المراد هو سراجا كمال التفسير من بين معانيه الحقيقة الشمس

قوله
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا

قوله
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا

قوله
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا

قوله
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا

قوله

الشمس فلا بد ان وصف الشمس بالقلل هو للمعارف دون الحرارة كمالا لصفة
 الشمس اذ العصور قد تبدل الانزال والشمس وهو الظاهر يعني ان الحرارة
 للقول والمعنونة سواء اريد بالمعنى ان الشمس اوتيا او التبريد والوقود انما
 في الاول المعنونة للحدث وقوله في الوقود على المفعول وفي الثانية المعنونة للتبريد وفي الثالثة
 كذا لا يبعد ان يجعل للتبريد وقودا او الوقود ايضا والمعنى ان الشمس اوتيا او التبريد وقودا
 عصر او التبريد وقودا العصر وقودا الامطار وان جعل للتبريد وقودا الارادة الاولى لا يطاوعه
 ايضا والمعنى من الشمس اوتيا ان العصر الربيعي وعمر هذا يكون ان يكون بالمعنى ان
 المعنونة كما في عيشته راضية ويكون من لسانه المبني للمعال لا للمفعول كما قيل في قوله
 يا ايها المفقونان بمعنى المعنونة ثم قال فاعلم ان الشمس المعنونة لا اشارة الى المعنونة التي
 لا يفعل اذ احاط ان يفعل ثم نقول والله تعالى اعلم انه يكون ان يكون عصره عصر المعنونة
 بمعنى العصر على ما يعرف من قول الشمس عصر القوم معرو او قول القاموس عصره المظلم
 فالعصر من الشمس اوتيا ان بعض بعضها بعضا فمطر وان يكون المعنونة بمعنى المطر ان
 ومنه اعصرة الجارية اي من قبل ما يكون الحرارة في المعنونة والوقود اعصر
 الجارية فالمراد ايراد نظيره للتوضيح لا بيان الاشياء والتقليل او الربا دون
 الاعاصير فالمراد للتبريد وقودا في بعض ما ذكرنا فنذكر وعلم تقدير ان يكون
 الاعاصير جمع الاعصار بمعنى الريح الذي يثير الشمس فيعصرها فيبرد عليه ان
 تلك الاعاصير ليست من ماء المطر وقد وصف الله تعالى المعصرة بالماء المتجمد
 مع انه يكون ان يكون من قوتها ان قتلوا فلان اذ قالوا واحد منهم او يعبر
 التبريد وقوله وانما جعلت مبداء آه في سر كانه قيل ان المطر لا ينزل من الجو
 فلو لم يفسر المعصرة بالرياح فاجاب بما ذكره ويؤيده انه آه وهو التبريد
 اذ الباء ظاهرة في الآية والسببية وهي في الربا دون الشمس اوتيا وعلم تقدير

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا
 في قوله وبيننا قواكم سبعا

طوط
وَأَمَّا هَذَا فَلَا أَشْبَاهَ رُصُوعٍ لَهُ
الْفَيْدَاءُ وَفُلُفُ السَّمَرَةِ وَالْأَنْزَالُ فَاعْتَبَا
الْمَعْدَرُ

البحر في فضل التكاثر
في كل شهر

في الجدة وان استسجد ليطمان وحاصله انه من باب التشبيه البليغ او
الحجازية الكسابة او الكسابة تجازا قوله وكان الكلاب يجرها لا امرا او من باب
الحذف او الحجاز في الطرف وبشر اليه قوله او ضارته ذابوا وقال ابن عطية
الابواب هنا فلو لم ينسب اليه جعل ابواب الفتوح الحداد ان تقطع السماء قطعا
صغارا ثم يكون كالبواب انتهى وتفسير المعبر بجملة ايضا **قوله** مثل سراج
على الخد او التشبيه وقوله اذ تركه اذ بيان وجه التشبيه الذي هو كونه لا على حقيقة
فكما ان السراج ليس به حقيقة بل يترك على صورة فكذلك الجبال ترى على صورة الجبال
وليس حقيقة بل يترك ان يترك ان قوله في كسابة عبارة بغير فاعلة عن قائلها
وقد انما بعد كونه اهلها من حيث يشيرون اليه قوله ولم يسوع على حقيقة فندبر **قوله** ان جهنم
كانت وصادا لكسر استيناد مبين كعبية الفصل وبؤيته قراءة الفتح وما امانه
يفصل بين الرغبين بان جهنم الآيات او لسبب كون الفصل ميثاقا او لسبب ذلك
الافعال السابقة من النور والاثبات والفتح والتشبيه ولا يلزم حذف ثلث علمه
الان لم يحصل ان السبب كونه في علمه او اذ اذ في وصادا خزانة النار اهلها
لا خدوم وحيثهم فيها وصادا في جهنم الحرس المؤمنين وحفظهم عن شر النار
فحينما جاء اهلها مشظا ان مطلوب بان تلك الحرة من قديم الزمان ولا يبعد
ان تكون وصادا في النار اهلها بالافضل والحسنة والمؤمنين للحسنة وصادا في
الجنة لئلا يهلكوا من الجنة وحفظ اهل الجنة من شر النار في مجازهم عليها قال الله
كان على نكاحها مفعلا ثم نكح الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها لمحنتها الآية
لكن يكون قوله للطاغين متعلقا بما او طالامنه وهو الظاهر من منبج المعبر
حيث فصله في التفسير عن قوله وصادا واما على تقدير كونه متعلقا بمرصادا

بأن ادب بالابواب موضع
المنطق

في كسابة ان يكون على التشبيه
او الخذف عن قوله
سبب كونه في علمه
عند سبب كونه في علمه
نزلت عند قوله
عند قوله

فقد لم يحل
وان كان في قوله
الاستقار والافضل
ما في قوله
يقول في ان يوم الفصل الآيات
فقد ذكر
فقد انما في قوله
خذت الجنة من قوله
للمشركين كما في قوله
كفوا فلا يبدوا ما فعلوا
انما ان يبدوا ما فعلوا
الظالمين ولا يبدوا ما فعلوا

بمرصادا او طالامنه او صفته له او متعلقا به وبما يشارنا عافا لكونها مرصادا
قوة النار اهلها فقط ويختصه ما في العاموس من ان المرصاد المكان الذي
يرصد فيه العدو واعلم انه قد تقدم المعبر وجاء فيه معنى الطير من قوله ايضا
وجبه لان الضراط على جهنم ولا بد لكل احد من الحار عليه بجملة نوره الحديث ان المرصاد
جسم على من جازم ثم يكون عليه السلس فنياج ومكروه **قوله** او جده باجم
الجمعة او الجاهل الملهو انا ما كان في المعبر انما يشار في رصده الكوة وتفرق بالثلاث
يشد من واحد منهم علما قال المصنف ان رصده اهل الجنة لشمسهم من الضعيف
او رصده اهلها ما قد يكون المرصاد لهم فاعلم من البينة المبينة في رصده كسبية
الرصد وتوابعه قوله ثم تكاد تبين من الضبط الآية وقوله للطاغين متعلقا به او به وبما
على الاول وبما على الاخيرين وفي العاموس اصدته له اعدوه وكافاته بالخير او بالشر
وله معنى واضح ايضا لان جهنم معدة للطاغين ثم قوله ما ياب من وصادا وميلان اوصد
او خبر ان كان قوله لا يبين حال مقدرة من ضمير طاغين اي مقدرة من اللبث في
اوصد مرصادا او لما ياب من على غير من له اوصفا باطراف زمانه لا يبين معقول له
قوله وهو يبلغ لانه لبناء الكوبة صفة مشبهة يدل على كونه اللبث طبيعة ثابتة لهم
خلاف اللابث فانه وان كان كذلك لكنه بضم احقبا اليه قال ابن عطية والاحقبا
هو حطب يفتح القاف وحقب بكسر الحاء وحقب بضمها وضم القاف وهو جمع حقبته
وفي العاموس الحقبية بكسر الحاء مدة لا وقت لها من السنة والحقبية بضم
ويضم القاف من سنة او اكثر والدمر والسنة والسنة بعد احقبا واحقب
وفي الجواهر اصل الحقب من التراجع يقال احقبا اذا اردت في
العاموس الحقبية المردن واحقبت وسحقته اذ قرء في الكشاف لا يكاد يفر
الحقبية المعينة الاحقبة او تتابع الارضه ونوايلها والكشاف بشر هذا

بأن ادب بالابواب موضع
المنطق

في كسابة ان يكون على التشبيه
او الخذف عن قوله
سبب كونه في علمه
عند سبب كونه في علمه
نزلت عند قوله
عند قوله

فقد لم يحل
وان كان في قوله
الاستقار والافضل
ما في قوله
يقول في ان يوم الفصل الآيات
فقد ذكر
فقد انما في قوله
خذت الجنة من قوله
للمشركين كما في قوله
كفوا فلا يبدوا ما فعلوا
انما ان يبدوا ما فعلوا
الظالمين ولا يبدوا ما فعلوا

قول المصنف رحمه الله وهو ان مشابهة ثقب برصناه غايه ما في الباب انه يكون متراكبا
بين المعاني يحتاج الى الترتيب والاولى كيف والمقام يبينه فضلا عن الايات والآله
على الخلود ولا ينافيه ما ورد انه يخرج اهل النار ويورث الى الجنة ثم يرد الى النار لزيادة
تعذيبهم وذلك لان هذه الخرج لتعقيبه بالدفع ليمتد الى اللبس فيها واعتبار التعليل
في مثل هذا المقام او شياخ فناء من فلا وجه لما قيل ان لفظ الحب لا يقتضئ التشابح اشركي
وخصيص كلامه لكشافا بما ليس بالوضع وتعليق للوضع وغيره لا يخفى عن بعد كيف وان من الترتيب
اللفظ ولا يرد ايضا ان احقابا لما كان طرفا لا يشين مع كونه عبارة عن مدة متناهية
فهم منه انشراح البشرى وهو بسلام من خروجهم منها مع ان عذاب اهل النار غير متناه
بالنقص والاعتناء بالمتنوع منسوخة بقوله فذوقوا فلو لم نزيدكم الآية بشيئا ما قلنا
وليس فيه ما يدل على انه وحاصله ان لا نسلم ان المراد بالحبس هو زمان متناه من
بين معانيه لا يكون ان يواد به مدة غير متناهية والقرينة ما ذكرناه سابقا ويكون
المعنى وهو ان مشابهة غير متناهية ولا ينافي لفظ احقاب مع كونه جمع قلة جواز التمثال
بضرورة القرينة الصارفة في مقام جمع الكثرة ومنه قوله نعم ولقد نضركم الله بيده
كما في قوله ثلثة فروع مع وجود الاقراء ولا حاجة الى
ما قيل ان اختصاص جمع القلة بمادود العشرة وجمع الكثرة بما فوق ذلك اذا
كان للفظ كلا الجمعين فاذا لم يكن التشكيك بالاعمال هو مشتركا بين القلة
والكثرة ولم يشترط لجمع الحب الا احقاب واحقاب انتهى مع انه جاء في
الصحاح ان جمده حقا لا احقاب ويمكن تقريبه بوجه آخر وان لا يلزم من
شناخ الحب على جهة تقدير ان يرد به ثمانون سنة او سبعون سنة فقلنا
الا حقا فان لفظ الجمع انما يدل على كثرة امثال واحدة لانها هي ما **قول**
وان كان اذ وجد ما يقتضئ ذلك الشناخ **قوله** فلا يعارض النطق

رد للمؤلف عصام الدين
قوله وانما في التعقيب
ومنه يستخرج ان
يشترط ان لا يوافق
الادلة على خروج
ورد في الاحقاب
يخرج اهل النار الى
وهذا اعتبار ما هو المصدر
قوله المولى عصام الدين
قوله التشابه
قوله متاهل بوجها
قوله في هذا المقام مستعمل
قوله في الاشارة الى مشابهة
قوله وان كان موزون
قوله في هذا مل
رد للمؤلف عصام الدين
قوله

النطق فضلا عن ان يرجع عليه فيستدل بالعلم فوقع اهل النار منها وكذا الله
لا يستدل به لומר الخلود على المكش العلوية مطلقا سيما اذا ثبت ما يبدى هذه الكثرة
لا ينافي سبب الجزئية القرائنية لانه في مقام تعقيب ما لا يطاعين ووعيدهم فلا وجه
لما اقتضاه على كونهم في جهنم ابدا متناهية مع انهم خالدون فيها هذا كله اذا كان
المراد بالطاعين هم الكفار فقط واما اذا كانا مع متاهل الماعداه من عصاة الا
ويؤيده مقابلة المتعقبين فيمكن ان يقال ان البشرى في جهنم احقابا هو القدر المشترك
وليس هو اجمع في وجه على ما يشيرون اليه قوله في اوراقه مشتركا للجميع
في اللبس احقابا لا يذوقون برده او كثر ابا الاعمى او غسقا بشفافا وثوبان يكون
الكفار يخلد في نزع اشدة العذاب والمسلمون لا يشين احقابا على قدر عصبانهم
فالتعقيب بالاحقاب في قوله لا يكون في جهنم في قوله في جهنم كانوا الا بوجوه حسابهم
كذبوا الآية الا ان كان في كل فناء من **قوله** حال من الشكوى اه وكذا الوجه لصحة لاضرر الله
لان هذا التعقيب يستلزم تعقيب اللبس ايضا ولو لم يولط لان مشابهة ابراهيم في
كون احقابا في لا يشين وهو كذا على كل الشك في بين فلا فرق بين الحال والصفة في
ان دفاع ذلك الامر بام كل منهما وعدمه وحاصله ان لا يلزم من انشراح اللبس التعقيب انشراح
مطلق اللبس لاحتمال ان يلبسوا به فلا حاجة الى العودة صبر في الا احقابا فلعلة رحمه الله
للاشارة على قطاعة المسامحة لم يذكره **قوله** او نصب احقابا بلا يذوقون بان يكون طرفا له
دون لا يشين في يكون قوله لا يذوقون الآية ليشناخا مبينا لحواله والكانه فيل يابى مالا
يلشون ويلاي عذاب بعد دون وقوله اضل اه حارب على كل الشك في بين الحالية تعقيب
الذكور وكفيعر البينا بالاولى لان الواقع في لا يبعد ان يكون مشترك
ايضا على تقدير كونه طرفا لا يشين وفي قوله ولو جعل اه ايماء اليه فشاء من **قوله** ثم
يبدون جنابا من العذاب وحاصله ان ينجوا ان يلبسوا فيها ويعذبوا بانواع

قوله في ما في الباب ان
الادلة على خروج
قوله في الاحقاب
قوله في هذا مل

رد للمؤلف عصام الدين
قوله التشابه
قوله متاهل بوجها
قوله في هذا المقام مستعمل
قوله في الاشارة الى مشابهة
قوله وان كان موزون
قوله في هذا مل

رد للمؤلف عصام الدين
قوله
قوله في هذا مل
قوله في الاشارة الى مشابهة
قوله وان كان موزون
قوله في هذا مل

العذاب ولا يجدوا فيها ما يبرحهم الا احمهم والفتنة ثم يبدلوا جنسا اخر من العذاب
ولا يكون فيه جهنم غشاوة من المروق بل غيره على ما هو الظاهر المستقر ثم هذا انما جاز
ايه لو كان الاستثناء متصلا ببدل عليه اعتبار الشك في قوله لا بد وقول الآية
مع ما فيه من تشبيه الذم بالمدح من قبل قوله ولم ارفهم عبيد غير انهم يبرحون من قولهم
من قرأ الكتاب اذ كان عليه تقدير الانقطاع فلما **قوله** حقيقين اي تكديرون وتبديرون
كان من حقيق الوجدان اذا اخطاه الرزق او من حقيق العام اذا اقل مطر له وخبره كذا
على الاول يكون الوصف بالحقيق حقيقا وعلى الثاني كما ان اقايا تقول لا ينوح في شاطئ
الدين الكائن من كونه طرف لا يبين **قوله** نفس بمرله بان يكون مورا له او مقتضا دافعا
لنوعه الكائن او استثناء او صفة كاشفة له وقوله والمراد بالبرد اي دفع لما ينوهم انه
كيفية القول بانهم لا بد وقول ببرد مع انهم يبدلون في البرد الزمير بر واصله ان المراد
البرد المنقطع والعله اخذه رحمه من تشكيل ببرد او تشويبه بجله على النوع على ما بد عليه
الستور **قوله** وهو مستثنى اه ان الفتنة مستثنى من الفصل من البرد وكل من كان
مغيبه ويجوز استثناء الفتنة عنها الشاع من الشراب ايضا كالحجيم فتاء ملو على
تقدير ارادة النعم يجوز ان يجل على الانقطاع ايضا وجه عطف وكذا شرابا على هذا
استراكها في الراجح وان دفاع التعب ويتر بدو قوة العطش في يكون الدو شفا
وجوز ان يراد بالبرد ببرد كل من كما قاله الرجاج فيكون قوله ولا شرابا خصب صا بعد
نعم او يراد بالاول الشراب البارد المستعمل كالمقله ابن عطية وبالشراب الماء
البارد فيكون نفي ما بعد خصب **قوله** الا انه اقره قد عرفت ما فيه فتدكر **قوله**
بالشدة يدل على صفة اقيمت مقام الموصوف كانه قال وشربوا غشاوة سائلا
من ابدانهم **قوله** اي جردوا آية بيان لوجه اعراب وفراغ كون خبره منصوبا
على المصدرية او مفعولا به بتقدير الارادة اي كانتا جرحهم وصاد الهم وجرد

ويبدل قوله
ضعف الآية
من قوله
من قرأ الكتاب
من قوله
من قرأ الكتاب

والسعد
روى عن
من

في قوله
في قوله
في قوله
في قوله

وجرد الله في ذلك الجزاء لا ارادته في او فاقاله وقوله او افترها عطف على قوله وفاقا
وصفة للجزاء وجمل الاستثناء ولا يبعد ان يكون وفاقا في قوله او افترها وفاقا
معولا لكل من قوله موافقا وافترا فيكون عطف على قوله او موافقا وعدله يكون
ان يكون وصفا للجزاء بل انما يدل او مفعولا لاي جواز وبذلك الجزاء موافقة اعمالهم و
ان يكون جمع وقوله كذا في قوله يكون منصوبا على الحالية اي موافقين في ذلك الجزاء ثم
نقول في قوله جردوا آية اشارة الى قوله او فاقا استثناء مبين لجهنم والشراب
فما قبله كانه قيل لاي سبب جردوا بذلك الجزاء لا بد مع قوله من جرحهم على ان يكون الخافعة
للعبد ومن جردوا بالسبب فلا يجزي الا مثلا او جمل ان يكون بيانا على المعنى ثم وجه
الموافقة انه كما لا ذنب اعظم من الكفر الذي صدر منهم فكذلك لا عذاب اعظم من العذاب
اللا بد في النار فعوقبوا عقابا موافقا جسد له في عاقلة الا في قوله ولم ينقص عنه
قوله من وقع كذا في العامور وقعت او كذا شدة صا وفته موافقا والظا انه مشقة
المفعول واحد وقوله كذا فاعله واذا وفاقا وصف للجزاء اجمالا صا فيه مباينة واذ قوله
ناظر الى الترائين او الى الثانية فقط فتدبر **قوله** بل لما وافقه هذا الجزاء من جرحهم
الظلمة المتبادرة عنهم بفساد قوتهم العلية والظلمة يشبهون في قوله ثم
انهم كانوا لا يرجون **قوله** لان انكار القيمة وعدم توقيرهم للحب او عدم قولهم
يخرج عن اقتدارهم على الشايع في المنكرات وعدم رغبتهم في شئ من الاعمال الصالحة
المنفعة بآية الآخرة ويشبهون في الثانية قوله وكذبوا بايا شاكرا بايا مع هذا في قوله
ان قوله انهم كانوا ناظر الى قوله لا يبين فيها احقابا وقوله وكذبوا آية الا قوله لا يبدون
اه فيمكن ان يراد بقوله بيان ما وافقه آية بيان ما وافقه هذا الجزاء لا لئلا لاي
بيان سبب تلك الموافقة فيكون الاستثناء مبنيا له ووجهه ان عدم الخوف من
الحساب يوم القيمة يستلزم الانكار بدل التصديق وما لم ينكروا عنه

وقا
وصفة للجزاء
معولا لكل من
ان يكون وصفا
ان يكون جمع
نقول في قوله
فما قبله كانه
للعبد ومن جردوا
الموافقة انه كما
اللا بد في النار
قوله من وقع
المفعول واحد
ناظر الى الترائين
انهم كانوا لا
يخرج عن اقتدارهم
المنفعة بآية
ان قوله انهم
اه فيمكن ان يراد
بيان سبب تلك
الحساب يوم القيمة

في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله

ان يكون حاله على قراءة القوم انهم كانوا كافرين ومكذبين فحين قد احصينا من اول
حجبتون قال قول لهم في الآخرة قد وقوا طرزا بديا الاعدا ايا اذ المكتوب المقدور في شأن
هذا اولى به في شير قوله ما يبدل القول لذكر ما انا بظلام للعبيد وفيه ربط لا
في القصة باق ولا في غير ما ادعاه من قوله فراء وفاقا انما له على وجه الجمال وعلى اكد وجه
لا اعتراض من غير على قوله انهم كانوا آه مبين بان ذلك الخبر او بسبب كونه اعمالهم
شأن لا حاجة في ما بعد ان يكون قوله قد وقوا آه مستبعا لاحصاء والكثابة قد تدر
قوله او لعله آه بان يخرج على الاحتياك خبر انما ابا او اولا بان كان احصينا نفعا حقا
خبر غير افعال المكلفين وكان المراد كتاب الحفظه او استيفاء او جملة ما بينه وبين
مشرط المقارنة بين الحال وذوها لا ينافي ان لينة الاحصاء اذ اللازم حجة المقارنة
ولو ان لاد وامها مع انا نقول حين ارادة كتاب الحفظه من قوله كتابا لا يلد ان
الاحصاء لجان ان اريد به احصاء الملائكة باوره في اياهم به او نقول انما مقدرة هي
مقدرة من الكثابة وتقدر بها ان في كالا احصاء وقوله او حال بعينه قد عرفنا الى غير
قوله مستبب عن كونه آه ولا ينافي كونه مستبعا لاحصاء ومع هذا يجوز ان يكون
وشرط بقوله لا يلد وقوله آه ومستبعا ايضا عن عدم ذوقهم الاصلها وفاقا
بل عن لغيرهم فيها احتياك بان يكون للاول بالذوق واداد العذاب لاسباب خمسة
بل مستبعا عن تلك الاسباب من حيث المجموع ولا يكون الجمل الاربعة اعتراضه فقط
ما قيل ان قوله قد وقوا آه بعد قوله لا يلد وقوله آه تكرار ولا حاجة الى القول بانه
لزيادة المبالغة في تعبير الدعوى مع ان الفرق بين الذوق وبين الامر به بين
قوله لا يلد وقوله آه وجه الاستعداد بكمال الاهتمام بعقوبتهم مع استعداد اذ ياد الله
في خصوصه في كل الحاطة بكلمة التوضيح وصدور عذرة الله وهو ارحم الراحمين
مع ما فيهم من اليأس عن الرامة وعدم التعذيب والاشدا اذ يشترط لئلا يلد

عطف على قوله عطف
على ان
فقد الموصوفين
الذين

في الموصوفين الذين
فان الله العليم

في قوله لا يلد
في قوله آه
في قوله قد وقوا

ابد الابد والنوع والحق در عا ما فاة منهم ومن وجوه المبالغة عدم ايراد
وفي الششركي بين العائين اذ هو مشهور بان طام من الاول بالذوق واداد
العذاب مستبب عن الكفر والتكذيب الذين اذادوهما لوما فيوما بل انا فانا
ولم يردوا عنهما اصلا ويكره ان الفاء الثانية في حجة تعقيب الاول بالذوق او للسببية
له ثم نقول على تقدير اذ اذ الفاء بهذا الامر من الله في او من الملائكة لا النشأ
في هذا المقام مع ما فيه من الدلالة على الابعاد عن سائر عر الخطا والاهانة بهم
وقوله وفي الحديث آه بيان لوجه المبالغة **قوله** ان للمثقفين معارف الششركي مبين للمرة
بين اهل النار واهل الجنة فليست بين الجملتين في النقص والاكملوب فصله عما قبله فوكدا
بان لا يمتد الجمل مع دلالة على احصاء الفوائد المثقفين المؤدية الى احصاء العذاب الابد
في اهل النار دفعا لنقصهم ملحق فلا صيرهم من النار واطرا الى ابا سمر منهم على اكد وجه
وابلغة وازالة لثمة وبيان المثقفين مثلهم ام لا اولاد الاعتقادهم بان
المثقفين هم اهل النار لا غير وان كان بان المثقفين هم اهل الجنة وثمة انظر الى
يمكن ان يكون جواب ثوال النشأ من قوله قد وقوا آه كانه قيل في سبب عدم تعذيب
المثقفين واهل الشكوى يكون سببا له ام لا ولا يبعد ان يكون وجه الفصل كالا
بينهما او شير به نظرا الى هذين الخبرين فشاء ملا او يقال انه عن تقدير الوصل اما ان
يعطف على قوله انهم كانوا آه او على قوله ان جراتهم كافاة مع اذ وطامرهما ششركي
ويوجب الفصل عما تقرر في موضعه اما الاول ففيه عدم قصد الششركي
بين الجملتين لكونهما مستبعا للششركي بينهما كمال الشاير والانعطاء واما
الثاني ففيه ابراهام العطف على الجمل التي تليها مع انه خلاف الحق ويمكن ان يكون
تعليل العطف بالاسباب السابقة **قوله** قورا او موضع نور تشبيه على ان
معار مصدر او لم مكان ويحتمل ان يكون كالم زمان ايضا في الغور النجاة والظلم
قد يرد

عطف على قوله عطف
على ان
فقد الموصوفين
الذين

في الموصوفين الذين
فان الله العليم

في قوله لا يلد
في قوله آه
في قوله قد وقوا

ويجعل ان يكون صفة لكل من تلك الكواعب والكاء رتبا وغا ورج ضمير مبموم الى المتغير
 وضمير فيها الى كل من تلك الكواعب والكاء رتبا وغا ورج ضمير مبموم الى المتغير
 كونهم فيها لغوا او بمعنى من وعلم الثاني اجلية او بمعنى الباء والمعنى لا يسمعون
 لاجل شربها او بسبب لغوا او ولا يبعد ان يكونا مستينافا اذا التزم ان تلك الكواعب
 هي من ناقضا العقل وهل يكون في كلام من اللغو والكذب كمنسأ الدنيا وان لم تكن
 هل ينشأ شاربها باللغو والكذب كمنسأ الدنيا ام لا واما ضمير فيها كما علمت **قوله** ان كان
 اه انما انفسه لغوا او التخييف عامر ويجعل ان يكون نفسا الكلام الثاني
 فله من قوله اذ لا يكذب اه تلييل لعدم السمع والتفسير مطلقا **قوله**
 جزاء اما مصدر مؤكدا منصوب بمعنى قوله ان لا يمتنع اذ هو بمنزلة قوله جازا
 بهذا جزاء واما حال من فاعل لا يسمعون او من ضمير فيها على وجه اى جزئين او حال
 كونهما جزاء واما بدل من فان او من مجموع ما ذكر بعده واما صفة لهما او كل
 واحد من حدثا وما بعده ولا تنسأ الوجوه التي قد تقدم ذكرها في توضيح
 قوله جزاء واما قد ذكر قوله من ذلك متعلق به او ببطا قدم عليه لافاده
 الفصير فيه ثم دعاء النظم من المشركين على ما عدها ثم **قوله** في نسبة ذكر الجزاء
 الى ان في التفسير عنده ثم بالترتيب اضافة الضمير الى ان في الاشارة الى ان في الاشارة
 ليس بجزاء الطاعين حيث لم يصف جزاءهم اليه في تعبيد من الاكوام واطار الكمال
 غصبة عليهم بل الالهة من الجزاء المتغير اشد لان وجهه سبعة على غضبه مع كونه
 تعزيبا وليا لهم وايضا فيه زيادة تكبرهم لهم وتغريب اليه حيث جعلهم في ساحة
 عز الخطا بعد ان ذكرهم بصيغة الغيبة ومن هذا يظهر وجه الالتفات الى
 لكن هذا اذا كان الخطا لكل من جعل له من المتغيرين واما اذا كان لتبني اصل الله
 في عليه ولم يغيب وجهه اقرب مع تلك الوجوه وانه لا التفات فيه وهو ان ذلك

ان ذلك لا للمشركين بعبود عنه فيكون قد تمجد على الله عليه ولم يلقا بجلوه
 على ما عدها ثم قطع له هذا ان قوله من ذلك على من ذمهم **قوله** بمعنى واحد في نظم
 احتمالي كونه في الفعل ثم جزاء من ذلك وكونه نفسا الى كلمة من بمعنى الناف
 والمعنى جزاء كائنا بمقتضى وعد ربك بطريق الكفاية او بالحدف والتقدير بوجه
 اشارة الى مذهب الاعتزال ووجه نوح الشا في كون ذلك المقار جزاء
 انما لا في مقابلتها وبين كونه عطاء او لا فيشعر بالتحفا والناخ عدمه
قوله تفصيلا قيد لقوله عطا بوجه قوله وهو يدل من جزاء او نفسا بوجه
 ايضا اشارة الى ما ذكرناه انما الى ان عطاء مصدر مستعمل في معناه لا بمعنى
 المصلحة كما ان معناه في انتصاب بجزاء نصب المفعول به وقوله كونا بظهر بوجه ثم قيد
 ويجعل ان يكون منصوبا بفعله المحدث والمستنفا وان يكونا بمنزلة الجزاء او من المفا
 او مفعولا له وقوله اذ لا يجيب اه تلييل للتفسير بوجه او متعلق بقوله في عطاء **قوله** كاف
 اشارة الى ان مصدر منبى للمفال وصفة لعطاء كالتدهان وقام مقام حسبا
 اى كافيا في القامور حسبه حسبا وحسبا بالضم وحسبا بالفتح وحسبا بالفتح وحسبا بالفتح
 المعدود لحسوبي في جعل ان يكون مصدر امتيا للمفعول وقام مقام حسوبان
 يراد به انهما كجدي ويقع بمعنى ان جزاء كل عمل ما يقدر لانه متعدد عشرة او ما يزيد
 وكذا المفعول واما كذا في ٢٣ الطاعين او يراد به انهم قايضون من حسابهم وليس لهم
 حسابا كمن الدنيا **قوله** او على حسب المال ما يكون مصدر منصوبا بجزاء
 اى على ما في شرا او انما على حسب وانشاء او على حسب استحقاقهم اذ منهم الكثير
 منها والمقل منهم من جزى بعشر امثال ما كابد عليه التقصير الواردة في القرآن
 مثل قوله في الصابرون اجرهم بغير حسنا وقوله في مثل ينفقون في سبيل
 الله كثر رتبة اثبت سبع سنابل في كل سبلة ماء ذببة الانية وقوله في مرجاء

في اشارة
 الى كون الجزاء
 رتبا من العمل
 فلهذا قوله
 في قوله
 واما كافيا
 فيما سبق
 من
 ان هذا هو
 الذي هو كافيا
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

بالحسنة فله عشر امثالها الآية فلما ارد ان المعزوم كود الجزاء مثل العمل وذلك في
 السيئة لا بالحسنة والخطام في ٩٠ المتقين وهو لا يكون البتة فانما الامثال كلها
 المقام قاذمنا والى قوله في من جاء بالحسنة فله عشر امثالها الآية وفي التامور الحيا
 ككتاب الجمع الكثير من الناس فلا يبعد ان يحل عليه والمعنى عطاء كثير من صفته بعضه
 ببعض كجيش لا يشاهد وفي الكولن ومنه اعطاني فاحسبني اي اكثر علي حتى قلت حبيب
 هذا ويجوز ان يكون من الحسب بمعنى الكرم والشفرة والمعنى عطاء حسنا وبوئده قراءة
 ابن عبيد رضى الله عنه عطاء حسنا بالقوة وقراءة شريح ابن زيد في حصة حسنا با
 بكسر الحاء ونشد السنين المغنونة نقلها ابن عتيبة في تفسيره **قوله** وقرأ حسنا بفتح
 الحاء ونشد يد السنين قراءة ابن قطيب وفي تفسير ابن عتيبة قال ابو الفتح جاء بالكلم
 من افعل عافا كما قالوا ادركوا نوره والى هذا فاعمالا كائين من فعل التلاني قيا سا
 ويكون مبالغة فاعل كذلك فينبغي من افعل المزيد قيا سا ايضا ويكون مبالغة مفعيل كما يقال
 اجبروا نوجيا راي جبر واقصر عن الشئ فينقصا راي مقصرا فلما يقال ان قيا سا فعال ان
 فينبغي من التلاني وان يكون مبالغة فاعل وحسنا به هنا ليس كذلك بل من افعل مبالغة
 مفعول وكذا ان تقول

في قوله
 من افعل عافا
 مبالغة

في قوله
 وقرأ حسنا
 مبالغة

في قوله
 اجبروا نوجيا
 مبالغة